

撒迦利亚书

简介

“撒迦利亚的预言对基督徒尤其宝贵，因为书中独特地以弥赛亚的预言为重点，并且从广阔的角度展现基督第一次及第二次降临；尤其是第二次降临的事件，还有其后以色列国在千禧年的复兴。” ~安格

壹·在正典中的独特地位

新约最多引述的旧约书卷有创世记、诗篇和以赛亚书。考虑到这几卷书的篇幅及其重要的内容，这现象并不足为怪。然而，只有短短十四章的撒迦利亚书，竟然在新约里引述了四十次，实在令人惊讶。毫无疑问，那是由于本书充满弥赛亚的色彩，肯定是小先知书中最多谈论基督及以基督为中心的书卷。

撒迦利亚书那引人入胜的、象征性的异象，再加上宝贵的信息与启示，大大提高了这卷被掳归回后之书卷的重要性。

贰·作者

旧约里约有三十个人名叫撒迦利亚或撒迦利雅（意思是耶和華記念），相同的名字在新约里也称为撒迦利亚。

这位先知兼祭司大概是在被掳期间出生

于巴比伦。尼希米在返回耶路撒冷之人的名单中曾提到他的名字（一二16），而以斯拉却提及他的事奉工作（五1；六14）。他的前辈哈该曾担任短时间的公开事奉工作；撒迦利亚接续他的工作，鼓励犹太的余民。

撒迦利亚有很长的事奉年期，而撒迦利亚书第九至十四章的写作日期，可能与前八章相隔一段很长的时间。

叁·写作日期

撒迦利亚在主前五二〇年开始说预言，哈该也在同一年工作，但撒迦利亚的事奉继续了最少三年。

肆·背景与主题

撒迦利亚是比利家的儿子。象哈该一样，他是向那些从被掳之地回来的犹太支派人说预言的先知。他与哈该一起鼓励他们重

建圣殿（拉五1）。撒迦利亚是在哈该的第二和第三个信息之间开始说预言的。

他的八个异象，用高度象征性的语言，预言外邦强国的败亡；预言背叛神的犹太人因拒绝基督而受审判；余民的洁净、复兴和荣耀；以及耶路撒冷将来的繁荣。首五个异象是恩典的信息；后三个是审判的信息。

撒迦利亚有关弥赛亚的预言家传户晓，他预告弥赛亚进入耶路撒冷（九9）；祂被

人用三十块钱出卖（一一12,13）；祂作为被击打的牧人而受死（一三7）；祂要再降临在橄榄山上（一四4）；以及祂在千禧年要作大祭司和君王统治（一四9）。

虽然撒迦利亚的预言，有不少在他当时已得着部分应验，但有很多仍是关乎将来的。

大纲

壹·劝民悔改和顺服神，警告他们要从先祖的错误中学习

（一1~6）

贰·连续的八个异象，目的是为鼓励国民重建圣殿

（一7~六8）

一·骑红马的人（一7~17）

二·四角与四匠（一18~21）

三·持准绳的人（二）

四·大祭司约书亚（三）

五·金灯台与二橄榄树（四）

六·飞卷（五1~4）

七·量器中的妇人（五5~11）

八·四辆战车（六1~8）

叁·约书亚被加冕为大祭司（六9~15）

肆·伯特利的犹太人询问是否要继续禁食（七~八）

一·有关禁食的问题（七1~3）

二·第一段信息（七4~7）

三·第二段信息（七8~14）

四·第三段信息（八1~17）

五·第四段信息（八18~23）

伍·第一个神谕或主旨，着重弥赛亚的第一次降临

（九~一一）

- 一·外邦列国将被审判（九1~8）
 - 二·弥赛亚第一次降临在锡安（九9）
 - 三·基督第二次降临的裁军与普世的太平（九10）
 - 四·被掳的人从异邦返回耶路撒冷（九11,12）
 - 五·全以色列得胜希腊（九13）
 - 六·耶和華為保护子民而作出干预（九14~17）
 - 七·劝众民向耶和華而非向偶像求雨（一〇1,2）
 - 八·神要惩罚犹太的首领、兴起弥赛亚，并使众民得胜（一〇3~5）
 - 九·神要再次聚集和复兴以色列与犹太（一〇6~12）
 - 十·不忠的领袖将被惩罚（一一1~3）
 - 十一·弥赛亚成为群羊的真牧者（一一4~8上）
 - 十二·弥赛亚被子民厌弃（一一8下~14）
 - 十三·神把他们交给假牧人（敌基督）（一一15~17）
- 陆·第二个神谕或主旨，着重弥赛亚的第二次降临（一二~一四）
- 一·耶路撒冷将要成为列国烦恼之源（一二1~3）
 - 二·耶和華将要毁灭犹太的仇敌（一二4）
 - 三·犹太人将要承认神是他们的力量（一二5）
 - 四·偏远的犹太将要吞灭他的仇敌，并要作首先得胜的（一二6~9）
 - 五·这国因弃绝弥赛亚而哀哭（一二10~14）
 - 六·神提供一个洁除罪恶的泉源（一三1）
 - 七·偶像和假先知要被灭绝（一三2~6）
 - 八·弥赛亚将被杀害，以色列人分散（一三7）
 - 九·以色列国的余民要回转归向主（一三8,9）
 - 十·外邦人聚集与耶路撒冷争战（一四1,2）
 - 十一·耶和華要亲自干预（一四3~5）
 - 十二·宇宙间之气候与照明光体的改变（一四6,7）
 - 十三·活水的江河（一四8）
 - 十四·基督将要作王（一四9）

- 十五·这地在地理上的改变（一四10）
- 十六·耶路撒冷有人安居（一四11）
- 十七·外邦仇敌受灾祸与恐慌之苦（一四12~15）
- 十八·存留的外邦人在耶路撒冷敬拜，否则遭灾受罚（一四16~19）
- 十九·平凡的器皿和物件也归耶和華為圣，耶和華的殿里不再有商人贩卖（一四20,21）

注释

壹·劝民悔改和顺服神，警告他们要从先祖的错误中学习（一1~6）

首六节是本书的简介。耶和華透过比利家的儿子……撒迦利亚把一个信息传给祂的子民，劝他们转向耶和華。第3节说出全书的主题：“万军之耶和華如此说：你们要转向我，我就转向你们。这是万军之耶和華说的。”祂劝告众民要从列祖学习教训。从前的先知，如以赛亚、耶利米和何西阿劝告他们，他们却不听从。后来正如耶和華的警告，审判突然临到，他们才知道耶和華是因他们的恶行而教训他们。

贰·连续的八个异象，目的是为鼓励国民重建圣殿（一7~六8）

撒迦利亚开始这书的时候，是从预言的广阔角度，展示从他的日子到千禧年国度的全景。

一·骑红马的人（一7~17）

意义：神不喜悦外邦人安舒而祂的子民受苦。祂将要惩罚列国，复兴

祂的子民。

一7~11 先知撒迦利亚从第7节开始他一连串八个异象。

第一个异象，先知看见耶和華（骑在红马上的人，比较“耶和華的使者”，第11节）和祂的代行者（可能是天使），他们骑着红马、黄马和白马在地上巡逻。在洼地（或低地）番石榴树代表被外邦征服的以色列。先知问及骑马者的意义时，一位天使答应给他解释，但耶和華（那站在番石榴树中间的人）回答说，他们的职务是在地上巡逻。那些负责巡逻的向耶和華回报说，遍地都安息平静，意思大概是外邦列国，尤其是巴比伦，在神的子民受欺压时，却是安逸悠闲。

一12~17 耶和華的使者为耶路撒冷和犹太，向万军之耶和華求情，因为他们的荒凉已经有七十年了。既得着令人鼓舞的回覆，那负责解释的使者便叫先知去宣告，说神将要为祂的子民而介入此事。列国惹怒了神，因为他们以残暴对待犹太。神将要返回耶路撒冷，圣殿将要重建。这里的准绳是指重建说，而在列王纪下二十一章13节却指毁灭……先知要告诉众民说，神将要使犹太的城邑繁盛，祂必再安慰锡安，拣选耶路撒

冷。

二·四角与四匠（—18~21）

意义：四个外邦帝国的毁灭。

这第二个异象要得着完全应验，仍是将来的事。四角就是把犹大、以色列和耶路撒冷打散的四个国家——换句话说，那就是四个外邦帝国：巴比伦、玛代波斯、希腊和罗马。¹经文没有确定四个匠人是谁，但他们显然是神的代行者：神兴起他们，要毁灭那些打散犹太的外邦势力。路克解释说：

这四个神的代行者是什么呢？有人认为，他们可能象征神在以西结书十四章21节和启示录六章1至8节所提及的四个审判，那就是战争、饥荒、野兽和瘟疫。另一个较有可能的见解是，他们象征四个继起的政权，这些政权推翻了前一个异象所描绘的四个帝国：即玛代波斯推翻了巴比伦，希腊推翻了玛代波斯，罗马推翻了希腊，而末日那复兴的罗马帝国将被伟大的弥赛亚国度所推翻。这里清楚地带出普遍的真理，就是每一个兴起来敌挡神子民的恶势力，最终必被推翻和受审判。²

三：持准绳的人（二）

意义：耶路撒冷将来的繁盛、人口增多和安全稳妥。

二1~5 第三个异象显示有一人手拿准绳。先知问他正在往那里去的时候，他回答说他要量度耶路撒冷的位置，那就是耶路撒冷要重建的地点。那负责解释的天使遇到另一位天使，他叫他向那少年人（撒迦利亚或拿准绳的人）保证，耶路撒冷将会人口增多，而且不需要城墙，因为耶和华要保护它。当然，这最终是指千禧年基督作王时的耶路撒冷。

二6~12 这里，那些仍留在被掳之地的犹太人被召集，要从北方之地返回耶路撒

冷。（虽然巴比伦是在耶路撒冷的东北方，但被掳之人却经过肥沃月弯地带的路返回来，所以是从北方……进入以色列。）这也将要在“显出荣耀之后”，即基督的第二次降临之后才应验。神将要惩罚祂子民的仇敌，因为祂的子民就是祂“眼中的瞳人”。当基督来到千禧年的圣殿时，他们要欢乐歌唱，而那时外邦列国将要归附耶和華。在整本圣经里，只有这里用圣地来形容巴勒斯坦。

二13 凡有血气的，在耶和華兴起来惩罚列邦的时候，都被命令要静默无声。

四·大祭司约书亚（三）

意义：祭司代表以色列民得到洁净和复兴。

三1~3 穿着污秽的衣服的大祭司约书亚，象征祭司是以色列的代表。撒但（希伯来文是对抗者的意思）指控以色列不适宜执行祭司的职务。神回答撒但说，祂已经把以色列抽出来，象从火中——即从被掳之地——抽出来的一根柴。

三4~7 天使应许说，以色列要得到洁净，并穿上华美的衣服。在撒迦利亚的要求下，有洁净的冠冕带在约书亚的头上，而耶和華的使者站在旁边，众天使就给约书亚穿上华美的衣服。以色列民若是忠心和顺服耶和華，他们必能够管理神的家，看守祂的院宇，也能够在那些站立的人中间来往。

三8,9 约书亚和他的祭司同伴是一个令人惊奇的征兆（即作预兆的人）。安格解释说：

……在预言中作预示的人，在他们的职位上预示将来事件的人……以色列人透过基督，将被救赎并得着复兴，且组成一个作祭司的国，那是约书亚和他的祭司同伴所预示的。³

第8节说基督是“我仆人大卫的苗裔”；第9节以一块雕刻的石头来指基督（比较但二34,35）。有人认为“苗裔”象征第一次降临，石头却指第二次降临。盖伯林说那有七眼、雕刻的石头必也指得赎的以色列国——国的根基——被圣灵充满，因为经文又说：“我要在一日之间，除掉这地的罪孽。”他说那是“复兴的以色列作为神的国的核心”。⁴

三10 本章结束的时候，我们瞥见千禧年期间之田园生活那种和平的本质：

当那日，你们各人要请邻舍坐在葡萄树和无花果树下。这是万军之耶和华说的。

五·金灯台与二橄榄树（四）

意义：为神发光的以色列，要借着（油所象征的）神的灵重建圣殿。

四1~6 第五个异象描述一个纯金的灯台，两旁边有两棵橄榄树。从经文看来，那金灯台有一个底座，底座上有灯竿。竿顶是一个盛油用的灯盏。灯竿分出七个向上的管子，每个管子的顶部是一个细小的油灯。金灯台的两旁各有一棵橄榄树，橄榄树显然是要直接供油给金灯台的灯盏，然后透过管子从灯盏供油给七盏灯。

金灯台可能表示以色列是神在世上的见证人。只有借着油，即借着圣灵，她才能达到在世上作光的功能。这异象的即时解释是，圣殿将要重建，但不是靠人的能力或力量，乃是倚靠耶和华的灵。各种困难将要除去，而所罗巴伯的手要完成重建圣殿的工作，正如他奠下圣殿的根基一样。安格评论说：

这里的属灵原则（6节）借着异象里的比喻美妙地说明出来。在异象中，油自动自发地供应灯台而完全不经人手，预表以色列在千禧年的见证，完全是靠赖圣灵的浇灌。但根据上下文，这应许

是直接应用于所罗巴伯，那时他正肩负着建成圣殿的重任。⁵

四7~10 虽然地势多山，不利建殿，但圣殿终必建成，而且众人因其荣美而大声欢呼说：“感恩惠恩惠，……”那些藐视这日的事为小的，即那些嘲笑以色列，不相信神能成就大事的人，将看见所罗巴伯手拿线砣；就是，他们要看见所罗巴伯完成圣殿结构的那日。

那七盏灯是耶和华的七眼睛，代表祂关心守望圣殿的重建和看守全地。

四11~14 撒迦利亚问及两棵橄榄树和两根橄榄枝的时候，天使解释说，它们是站在耶和华旁边的两个受膏者。学者一般认为那是指所罗巴伯和约书亚，代表着君王和祭司的职分的。

这异象的信息是，复兴需要有属灵的能力，正如前一个异象说复兴需要洁净。

六·飞卷（五1~4）

意义：神因遍地上有起假誓和偷窃的事情而作出咒诅的宣告。

五1,2 飞行的书卷的异象，是三个有关治理和审判之异象的第一个。那书卷的尺寸是长二十肘，宽十肘（即三十英尺乘十五英尺），大小跟所罗门殿的门廊一样。

五3,4 飞卷向每一个偷窃和起假誓的人宣告咒诅。这咒诅的一部分，是那些盗窃或起假誓之人的家要被毁灭，连房屋带木石都毁灭。也许这异象所预言的是基督国度成立前那普世性的审判。那时，冒犯人的罪（偷窃）和冒犯神的罪（起假誓）都要被审判。（这些也可以代表律法的两方面。）

七·量器中的妇人（五5~11）

意义：偶像崇拜和惟利是图的宗教从地上除去，被赶回它们在巴比伦的老家。

第七个异象是一个在量器（希伯来文是伊法，ephah）中的妇人。伊法是交易所用的最大的量度单位，就象一蒲式耳（bushel，约36公升）的量器。那妇人是“罪恶”的化身。在这地上，有一片圆铅放在伊法的口上，意思是罪恶受到限制。但另有两个妇人带着量器飞往示拿地（巴比伦）。这似是指拜偶像和惟利是图的宗教从以色列中除去，被带到它的发源地巴比伦。当然，这行动是为审判巴比伦和建立国度而作准备的。第11节的“房屋”指“异教的神庙”。

被掳归回之后，以色列已经得洁净，脱离偶像崇拜，但将来她要敬拜敌基督如同神一样，拥抱一种更坏的偶像崇拜。

八·四辆战车（六1~8）

意义：神的巡逻象征以色列的敌人已被镇压。

六1~4 撒迦利亚跟着看见四套战车和马，从两山中间出来——那山是铜山。战车上的马有红马、黑马、白马和有斑点的马——全都是壮马。

六5~7 那负责解释的天使指出那四套战车和马就是天的四风（或四灵），神借他们使外邦列国臣服于弥赛亚。套着黑马的车往北方去，有斑点的马往南方去。在预言的经文里，这两个方向通常与以色列的敌人有关（如北方的王和南方的王）。白马跟随在黑马后面，而红马显然是在不指定的地方巡逻。

六8 那负责解释的天使指出，往北方去的马已在北方安慰祂的心。这可能指北方军队（巴比伦）被毁灭。这军队一直威胁着以色列地。从全面的角度看，这异象似乎指耶和华的使者毁灭以色列的敌人。同样地，这是基督国度降临地上前的一个事件。

叁·约书亚被加冕为大祭司（六9~15）

意义：一幅基督来作王和作大祭司的图画，那是教会与政府的理想组合。

六9~13 关于审判的异象到这里完结，一个极富象征性的行动出现。耶和華吩咐撒迦利亚从三个被掳归回之人——黑珉、多比亚雅、耶大雅——那里取金和银，在约西亚的家里，为大祭司约书亚⁶作冠冕。一般来说，冠冕是为君王而不是为大祭司做的。这行动是指向基督的降临，祂要作君王和祭司。第12节说祂是大卫苗裔，要建造千禧年的圣殿，并担负王者的尊荣，坐在位上掌王权。巴伦评论说：

这里所用的希伯来字（圣殿）有王宫和圣所的意思，确实是为了坚持弥赛亚王者的祭司职分。作为王，祂进了祂的宫殿；而作为祭司，祂进入祂的圣所。⁷

“使两职之间筹定和平”，意思是（在一个位格里）王与祭司之间，存在一种和平的了解。

六14 这冠冕要……放在耶和华的殿里为纪念。希连就是黑珉，而贤就是约西亚。

六15 先知把分散之以色列的复兴，和弥赛亚应许的应验，摆在众民面前，为要鼓励他们顺服神。

肆·伯特利的犹太人询问是否要继续禁食（七~八）

一·有关禁食的问题（七1~3）

第七和第八章组成一个分段，内容谈及禁食的问题。一个从伯特利来的代表团（新英王钦定本边注）⁸前来询问，看他们在耶路撒冷沦陷的周年纪念日，是否应当继续斋戒。

他们七十多年以来，一直都这样做。

二·第一段信息（七4~7）

意义：斋戒（禁食）是他们的主意，不是神。耶和華要诚心实意，而不只是礼仪。

回答以上问题的答案，是四段清楚的信息（七4~7；七8~14；八1~17；八18~23）。在第二段信息里，神提醒他们说，五月和七月间的禁食，是他们所创立的，而不是祂。他们的禁食和吃喝享乐，都是为了自己，而不是为神。从前的先知在耶路撒冷沦陷之前已经警告众民，神要的是公义和诚实，而不是宗教仪式。

三·第二段信息（七8~14）

意义：审判已经临到众民，因为他们拒绝行公平、公义和怜悯。

在第二段信息里，神解释审判何以要临到以色列。祂曾呼吁众民以至理、慈爱和怜悯待人。但他们却不肯听从。请注意他们不顺从的结果：神发烈怒；不听祷告；把众民分散在万国中；土地荒凉。换句话说，他们所问及的禁食，是他们自己犯罪和不顺服的结果。正如凯理警告说：

无论各种宗教仪式可以达到何样的效果，它们总不能取代实际的义行，而在神的心目中，更不能取代人的信心。⁹

四·第三段信息（八1~17）

意义：耶和華仍要使祂的祝福临到犹大。

八1~5 给伯特利之代表团的第三段信息，是应许犹大将来得着祝福。神要向犹太的仇敌发烈怒（2节）。耶路撒冷将要得着复兴，并且称为“诚实的城”，城中的街道要变为男孩女孩玩耍，以及老年人相聚的地方。

八6~8 这事虽在少数余剩的民眼中看为希奇，但神是否因而很难办得到呢？祂要亲自把被掳的人救回来，住在他们中间，作他们的神。

虽然这几节经文所说的，即时应验在撒迦利亚时代的以色列人身上，但完全的应验，还有待我们的主第二次降临的时候。

八9~13 神劝勉那些一直受哈该和撒迦利亚鼓励的民要继续建殿。他们开始建殿以先，众民中有多人失业，而且街上有暴力的攻击。但神应许他们有平安和繁盛，而他要成为外邦人的祝福，而不是咒诅。

八14~17 神在子民背逆时怎样定意降祸，现在照样定意施恩与他们。可见，他们必须诚实、公正、和睦地相处，不要行耶和華所恨恶的事（即心里谋害邻舍和喜爱起假誓——不诚实）。

五·第四段信息（八18~23）

意义：以色列的禁食将要变为宴乐，而耶路撒冷要成为全世界敬拜的中心。

八18~19 耶和華应许说，悲哀的禁食要变为欢喜快乐的日子，和欢乐的节期，这就是伯特利代表团的一个鼓励。十月的禁食是为耶路撒冷的被围攻而哀哭（王下二五1）；四月是被掳的日子（王下二五3）；五月是耶路撒冷被毁（王下二五8~10）；七月是基大利被杀（王下二五25）。

八20~23 本章最后数节描述很多列邦的人和强国的民，要从世界各地涌到耶路撒冷来寻求万军之耶和華。在那日子，世界各地的人要透过犹太人而得着祝福。要留意本章常出现的用语“耶和華如此说”或“万军之耶和華如此说”：2,3,4,6,7,9,14,18,19,20,21,22,23节。

伍·第一个神谕或主旨，着重弥赛亚的第一次降临 (九~一一)

余下的数章是两个神谕或主旨。第一个在第九至十一章，强调弥赛亚的第一次降临，而第二个在第十二至十四章，展望基督荣耀的显现。

一·外邦列国将被审判(九1~8)

九1~7 在本章，神首次宣告祂要审判亚兰(哈得拉、大马色、哈马——1节和2节上)、推罗与西顿(2节下至4节)，和非利士(亚实基伦、迦萨、以革伦、亚实突——5至7节)。推罗以她的富裕和坚固城而骄傲，但耶和华要把她赶到海上。非利士诸城必看见推罗的陷落而惊愕；他们还以为推罗是不能攻破的。非利士人本身也要从偶像崇拜中得洁净，他们将要象一个氏族一样住在以色列中。以革伦人有如耶布斯人，意思是他们要住在以色列人中，作为忠心、和平的市民。

九8 外来的侵略者不能再威胁圣殿或以色列民。事实上，第1至8节已得着部分应验，因为这些外邦势力被亚历山大大帝征服了(参看第13节，那里指到希腊)。

二·弥赛亚第一次降临在锡安(九9)

跟着神的子民因弥赛亚(王)来到的应许而得着鼓励。本节形容祂第一次降临，祂是谦谦和和地骑着驴临到。在四福音里，犹太色彩最重的马太福音和普世色彩最重的约翰福音，都引述这节经文，谈到我们主、人所共称的“胜利地进入”耶路撒冷。

三·基督第二次降临的裁军与普世的太平(九10)

本节展望基督第二次降临，到时祂要

在能力和大荣耀中来到。战争用的武器要被摒弃，基督要作王，“从这海管到那海，从大河管到地极”(撒迦利亚正在引述诗七二8)。现今这恩典的时代，正隐藏在第9和第10节中间。

四·被掳的人从异邦返回耶路撒冷(九11,12)

“与你立约的血”是指用来确立一个约的血。这说法可能指律法的约(出二四8)、保证以色列人得地的约(申三〇1~10)、大卫的约(撒下七4~17)，或以色列人与耶和华一般的立约关系。

以色列中被掳的人要从外邦的无水的坑中释放出来，返回保障；这保障可能指耶路撒冷、巴勒斯坦或神自己。

五·全以色列得胜希腊(九13)

到那日，犹太和以色列(以法莲)要战胜列国，征服希腊。这预言在马加比之战(主前175至163年)得着部分应验。它也预期散布全世界的以色列人最后得着复兴。

六·耶和華為保护子民而作出干预(九14~17)

一位不知名的解经家生动地描述那等同于“圣战”的事件：

神的得胜者要喝战败之仇敌的血，并且要象盛满血的献祭的碗，准备把血弹在祭坛旁边及其四角上；不但如此，他们还要经历血淋淋的胜利，这胜利染满血污，象祭坛的四角一样。

安格描述以色列与其仇敌之间的差别：

撒迦利亚明显地把锡安得胜的众子(得救的余民)，对照于前一节那被践踏如弹石的仇敌，把他们比作冠冕上的宝石，这宝石在耶和华的地上发光辉。宝石显然是象征那赏给进入弥赛亚国度之以色列忠心殉道者和英勇圣徒的奖

赏。¹⁰

七·劝众民向耶和华而非向偶像求雨 (一〇1,2)

先知劝勉众民要向耶和华求雨，而非向虚空的偶像祷告。拜偶像使众人如羊流离，没有牧人。

八·神要惩罚犹太的首领、兴起弥赛亚，并使众民得胜(一〇3~5)

一〇3 神的怒气向牧人和首领(公山羊)发作，因为他们使众民走入歧途。耶和华眷顾自己的羊群，就是犹太家，把他们改变成一匹战马。

一〇4,5 不少解经家把第4节解释为弥赛亚的应许。弥赛亚出自犹太，祂将要成为房角石、钉子、争战的弓和掌权的。有些人认为这里描写复兴的以色列。费恩伯说，最后一句形容弥赛亚将要做的事，就是把外邦的欺压者赶出以色列¹¹。无论如何，犹太的人将要荣耀地得胜他们的仇敌。

九·神要再次聚集和复兴以色列与犹太(一〇6~12)

本段预言以色列(约瑟)和犹太要从散居的世界各地再次聚集起来。以色列(以法莲)必如勇士一样。

耶和华要发嘶声，把祂的民从祂所播散的埃及和亚述地，招聚来到基列和利巴嫩。从前奴役他们的列国将被惩罚，犹太和以色列要因耶和华的名得荣耀。耶和华击打海浪的苦，可能代表任何阻碍回归的东西，正如那似是阻碍以色列人出埃及的红海。

十·不忠的领袖将被惩罚(一一1~3)

本章谈及弥赛亚被拒绝，耶路撒冷被罗

马人摧毁，还有敌基督的兴起。

首三节可能是描述以色列(利巴嫩)的森林实在被破坏，无论高地还是低地都被破坏了。牧人哀哭，因为约但和沿岸的草场都毁坏了，他们无法喂饲羊群。有人认为这是遥指主后七十年，以色列地被罗马人蹂躏。

十一·弥赛亚成为群羊的真牧者(一一4~8上)

一一4~6 耶和华指示撒迦利亚去承担牧人的职责，而他的群羊定要被宰杀。这里，撒迦利亚是主耶稣的预表。群羊(犹太余民)从前被牧人(统治者)残酷地剥削。神定意要把这地邪恶的居民交在罗马皇帝手上，他们将要认他为他们的王(约一九15)。

一一7,8上 撒迦利亚执行牧人职责的时候，手拿着两根杖——恩典(荣美)和联合(联索)。这两根杖代表神愿意向子民显示恩典，和联合犹太与以色列。为了履行他的任务，撒迦利亚要除灭三个假牧人；学者一般认为这些牧人是指君王、祭司和先知的三种职分。(安格认为三个牧人象征犹太国的三种统治者——祭司、律法教师和民事的长官。他解释那一月，是以色列领袖把我们的主钉十字架之前，不信的心渐渐达到极点的一段时间。)¹²

十二·弥赛亚被子民厌弃(一一8下~14)

一一8下~11 由于众民拒绝牧人，所以他任他们由命运安排。跟着，撒迦利亚把第一根杖(荣美)折为两半，废弃那阻止外邦人欺压神子民的约。只有困苦羊明白神所做的，以及祂为何这样做。

一一12,13 撒迦利亚要求众民给他工价时，他们给他三十块钱——一个仆人被牛撞伤所得的赔偿。价银被丢给了窑户，这预

言犹大出卖主后所作的事。

——14 撒迦利亚随后又折断第二根杖（联索），表示犹大与以色列弟兄的情谊被破坏，犹太人之间没有合一，而且有内部的冲突。

十三·神把他们交给假牧人（敌基督）（一一15~17）

费恩伯指出，教会时代被隐藏在第14与15节中间。¹³

以色列人既拒绝那好牧人，神就给他们一个假牧人。撒迦利亚取了无用牧人所用的器具，把这信息活演出来。假牧人指将来的敌基督：他不看顾群羊，却是抢夺、杀害他们。他的膀臂将要枯干，他的右眼因战争而失明。

陆·第二个神谕或主旨，着重弥赛亚的第二次降临（一二~一四）

一·耶路撒冷将要成为列国烦恼之源（一二1~3）

这里预言外邦列国在将来的一日要围攻耶路撒冷。所有攻击这城的，将要受到更大的攻击。他们在举起这块重石头的时候，自己就被压受伤。

二·耶和華将要毁灭犹大的仇敌（一二4）

到那日，神要使犹大的侵略者——马匹和骑马者——惊惶和颠狂。

三·犹太人将要承认神是他们的力量（一二5）

耶路撒冷以外犹大的族长必心里说，耶路撒冷的居民是从耶和華得着能力。

四·偏远的犹大将要吞灭他的仇敌，并要作首先得胜的（一二6~9）

那日，犹大的族长将要象熊熊的烈火，烧毁每一件所触及的东西。住在偏远犹大的人要先得着胜利，以致耶路撒冷的人必不被高举过于他们。耶路撒冷居民要受保护和得着力量，而侵略他们的外邦各国要被毁灭。

五·这国因弃绝弥赛亚而哀哭（一二10~14）

众民仰望他们所扎的弥赛亚的时候，将要痛苦地哀哭。“他们必仰望我，就是他们所扎的；必为我悲哀，如丧独生子。”（10下）。留意“仰望我”。他们所扎的那一位，就是主耶稣基督——耶和華。对一个以色列人来说，为丧独生子哀哭是一种最深的痛苦。关于“哈达临门的悲哀”（11节），请查看历代志下三十五章20至24节。那些哀哭的人包括王室家、先知（拿单）、祭司（利未）、教师（示每）和众民。有人认为示每应作西缅¹⁴，他与利未曾以残暴对待示剑的人（创三四25）……留意文中重复出现的“独在一处”（12至14节）；诚心的认罪要求我们单独面对神。

六·神提供一个洁除罪恶的泉源（一三1）

本节跟第十二章紧密地联系着。犹大和以色列民因拒绝弥赛亚而被带到悔改的地步后，随之而来的是全国的赎罪日。洁净的泉源在各各他山上为他们打开了，但以色列全国要到基督第二次降临的时候，才得着这泉源的好处。

七·偶像和假先知要被灭绝（一三2~6）

一三2 地上的偶像将被除灭，假先知

与污秽的灵要被灭绝。

一三3~5 这三节经文显然是形容以色列复兴的时候，那将要临到假先知的忿怒。一个人若假装先知，他的亲生父母会向他说恶兆，把他刺透。人若不是真正由神所差派，不会轻易自称为先知，只会识别自己为农夫，或实际所做的职业。

一三6 一个假先知若是被刺，或因守假先知的礼仪而自伤身体，当有人问及他受伤的缘由时，他总不会说出真正的原因。相反地，他会说一些不明确的答案，如“这是我在亲友家中所受的伤”。

很多虔诚的传道者都认为本节是指我们的主耶稣基督，和祂在各各他山钉十字架的钉伤。然而，上下文既是明显地谈及假先知，我们似乎很难作这样的解释。¹⁵我们若要热心保护旧约的弥赛亚经文，免受理性主义者出于不信的批评，就小心不要断章取义。

象路克这样一个保守派的圣经教师，也同意非弥赛亚式的解释：

那受质疑的人确实地否认他是一个假先知。然而，质疑他的人对他仍然存疑，于是坚持要检查他。假先知惯常地在自己身上弄一些伤口的（参看王上一八28；耶一六6等）。¹⁶

本节的其它细节与假先知更加吻合。在希伯来文，“臂”是指前臂。“你两臂中”可指一个人躯体上——前面或后面——的任何伤口，如在宗教礼仪上做成的伤口（或当假先知说出真话时，由他的“朋友”在他身上所弄的伤口）。此外，我们的主并不是在朋友家里弄伤的，而是在祂最残酷的仇敌那里受伤的。

八·弥赛亚将被杀害，以色列人分散（一三7）

本节开始一个新的分段，那是所有相信

圣经的研经者都看为弥赛亚预言的经文。耶和華吩咐祂的刀剑要兴起，攻击主耶稣。牧人在各各他山上被击打，犹太人的羊从此就分散了。

九·以色列国的余民要回转归向主（一三8,9）

由于以色列人拒绝主耶稣，所以他们有三分之二的人在大灾难的时候死去，然而三分之一的余民却得以存留。这余民要象银子和金子一样被熬炼。他们将要承认神，而神也必承认他们是“我的子民”。

十·外邦人聚集与耶路撒冷争战（一四1,2）

耶和華的日子在这里指耶路撒冷受到列国最后的围攻。侵城的军队瓜分他们在城中抢夺之物。城中的民一半要被掳去，另一半却留下。

十一·耶和華要亲自干预（一四3~5）

那时，耶和華要亲自临到橄榄山。这山要分裂为二，一半向北挪移，一半向南挪移，中间是极大的山谷。“耶和華我的神必降临，有一切圣者同来。”安格解释说：

为表达他的狂喜，先知从间接转为直接的语调，这在活泼的希伯来文风格里，是常见的现象。¹⁷

十二·宇宙间之气候与照明光体的改变（一四6,7）

本段的确实意义显得模糊，以致不少现代英语译本（如莫法特译本，修订标准本，新英语译本，新国际译本）都采取一个或多个古代版本的译法，而所传达的概念是“所有极端的温度都会停止”¹⁸。鲍德温给希伯来原文第6节的最后一句提供另一个翻译：

“那些发光的（星宿）凝结了”，意思是失去了它们的光辉”。¹⁹

经文的大体意义是明显的：所预言的改变是宇宙性的。

安格否定早期版本所支持的异文，认为那“明显是错误的”。他认为那日是一个时期（耶和華的日子），而不是一个二十四小时的间隔。他把这段经文与以赛亚书三十章26节联系起来：

而且在耶和華为子民包扎伤口、医治创伤的时候，月亮的光要好象太阳的光一样，而太阳的光是七重的，好象七日的光。²⁰

十三·活水的江河（一四8）

活水从耶路撒冷出来，一半流往死海（东海流），一半流往地中海（西海流），四季都是这样。

十四·基督将要作王（一四9）

耶和華必作全地的王，而且被承认为唯一的真神。

十五·这地在地理上的改变（一四10）

全地要变为平原（亚拉巴），耶路撒冷仍居高位，高于其它地方。

十六·耶路撒冷有人安居（一四11）

耶路撒冷……必安然居住，而住在其中的人，不再受仇敌入侵的威胁，也不再有咒诅。

十七·外邦仇敌受灾祸与恐慌之苦（一四12~15）

在时序上，这四节经文应紧跟第十四章3节之后，描述基督征服以色列的仇敌。

这些仇敌要受可怕之灾祸的攻击²¹——“他们两脚站立的时候，肉必消没，眼在眶中干瘪，舌在口中溃烂。”耶和華要使他们大大扰乱。住在乡下的犹太人，要协助防卫耶路撒冷，而且得到许多的战利品。

十八·存留的外邦人在耶路撒冷敬拜，否则必遭灾受罚（一四16~19）

战后幸存的外邦列国，要年年上耶路撒冷来敬拜大君王万军之耶和華，并守住棚节。安格解释个中的原因说：

在七个犹太人节期中，本预言只提到住棚节，那是王国时期要守的节。为什么呢？因为到那时，只有这个节期在象征意义上是未应验的，也只有这个节期是由王国本身逐步来应验。²²

拒绝到来敬拜的人要受旱灾之苦。在不守节而无雨降在他们地上的列国中，经文特别提到埃及。

十九·平凡的器皿和物件也归耶和華為圣，耶和華的殿里不再有商人贩卖（一四20,21）

当那日，所有东西都必“归耶和華為圣”。到时不再有圣与俗之分。就是马的铃铛，与耶路撒冷和犹太中最常见的锅，都是神圣的！迦南人——一个嘲笑叫卖的小贩和不洁之人的术语——要被赶出圣殿，即万军之耶和華的殿。

评注

¹（一18~21）有些人认为四这个数目只是代表“全体的敌对，正如它在第八个异象里代表所有的方向”。鲍德温（Joyce G. Baldwin），Haggai, Zechariah, Malachi, 页407。然而，特指个别的国家，是一个古老

的阐释。

² (一18~21) 路克 (G. Coleman Luck), Zechariah, 页26,27。

³ (三8,9) 安格 (Merrill F. Unger), Zechariah: Prophet of Messiah's Glory, 页64,65。

⁴ (三8,9) 盖伯林 (Arno C. Gaebelein), Studies in Zechariah, 页42。

⁵ (四1~6) 安格 (Unger), Zechariah, 页75。

⁶ (六9~13) 要留意约书亚和耶书亚 (耶稣的希伯来文写法) 实际上是相同的名字。

⁷ (六9~13) 巴伦 (David Baron), The New Order of the Priesthood, 页30。

⁸ (七1~3) 伯特利在希伯来文的意思是神的殿, 但圣殿被称为耶和华的殿, 所以这里大概是指伯特利城, 跟英王钦定本或新英王钦定本的传统相反。正如鲍德温 (Joyce G. Baldwin) 所说: “正确翻译这节的方法很难确定。” (参看鲍德温, “Haggai, Zechariah, Malachi”, 页141~143)。

⁹ (七8~14) 凯理 (William Kelly), Lectures Introductory to the Study of the Minor Prophets, 页467。

¹⁰ (九14~17) 安格 (Unger), Zechariah, 页170。

¹¹ (一〇4,5) 费恩伯 (Charles Lee Feinberg), God Remembers, 页188。

¹² (一一7,8上) 安格 (Unger), Zechariah, 页195。

¹³ (一一15~17) 费恩伯 (Feinberg), God Remembers, 页211。

¹⁴ (一二10~14) 在希伯来文, 西缅 (Simeon) 是示门 (Shimon)。在古代子音字 (即加上母音之前) 的经文里, 这个字很容易被误抄为示每 (Shimei)。

¹⁵ (一三6) 安格 (Unger), 这位杰出的旧约学者, 把这节经文应用在基督身上, 但同时承认很少圣经学者同意他的见解:

这个有关弥赛亚的预言极大胆。作者突然戏剧性地把它介绍出来, 把大部分解经家都吓跑了。他们看不见它真正的意义, 却假定它与第2至5节是不可分割的, 因而仍以为这里所谈论的是假先知, 并以为这里谈论弥赛亚, 是明明地忽略其背景。

安格博士在他的注释里, 继续用了五列的篇幅为他的见解辩护 (页228~230)。

¹⁶ (一三6) 路克 (Luck), Zechariah, 页113。

¹⁷ (一四3~5) 安格 (Unger), Zechariah, 页250。

¹⁸ (一四6,7) 鲍德温 (Baldwin), Haggai, Zechariah, Malachi, 页203。

¹⁹ (一四6,7) 同上。

²⁰ (一四6,7) 安格 (Unger), Zechariah, 页252,253。

²¹ (一四12~15) 许多现代的读者留意到, 这段经文跟原子弹的可怕结果十分相似。

²² (一四16~19) 安格 (Unger), Zechariah, 页265。