

民数记

简介

“我们若把民数记的历史事件与今天的基督徒生活作个对照，便能看出此书对基督徒的生命有独特的贡献。希伯来书作者用了两章的篇幅（来三~四），阐述这极有意义的应用。”~詹逊

壹·在正典中的独特地位

摩西第四卷书的英文名字，翻译自七十士译本的书名Arithmoi。选用这名称，显然是由于民数记第一章和第二十六章都有数点民数，也因为整卷书提供了不少的数字资料。

本书的希伯来文书名却是全书背景的描述：“在旷野里”（Bemidbār）。以色列人四十年在旷野的生活，充满引人入胜和著名的故事：探子暗访迦南，可拉的悖逆，亚伦的杖发芽，铜蛇，巴兰和他的驴子，以及其它较少人熟知的事件。

我们不应以为这只是“希伯来人的历史”。这些事情的发生，都是为了给我们属灵造就。我们必须从以色列民的错误上学习教训，不要重蹈覆辙。所以，民数记是一卷十分重要的经卷。

贰·作者

根据犹太人和基督徒的教训，民数记是

由伟大的律法颁布者摩西所写的。这看法是自由派圈子所不信服的。有关摩西是民数记作者的辩证，参看本书摩西五经简介。

叁·写作日期

理性主义的学者把摩西五经的写作日期放在很后期的犹太历史，但保守派和相信神的学者，都接受本卷的写作日期约在主前一四〇六年。（详细论述参看摩西五经简介。）

肆·背景与主题

民数记的背景是旷野，正如希伯来文书题所示。书中所描述的飘流旅程，为期约三十八年，从以色列人自西乃山出发开始，直至他们到达应许地对面的摩押平原为止。他们在旷野流浪是因为他们不信神，以致神不给他们提供旅程的指示。正如史廓治指出：“神子民在祂旨意以外的行动，并没有

记在祂日历上。”¹

利未记强调以色列人的敬拜和属灵地位，民数记却强调他们的行为和属灵进程（或说是没有进展的实况！）基督徒不要以为民数记是一本枯燥的犹太历史！本书中许多的事件，都可以应用在现今基督徒的经历里。若是所有（或多半）的基督徒，都可迅速地由得救的阶段进入神应许的胜利中，该

是多好的景况；然而，观察和经验都告诉我们，我们却是跟古代的以色列人一样有埋怨、后退的，并列在不信的人群当中。

我们有一个好消息，就是我们在属灵的旅程中，不必再象以色列人那样飘流。神已经让我们透过信心而得到属灵的胜利。（参看作者著《活石新约圣经注释》，特别是罗马书第六至八章。）

大纲

- 壹·在西乃的末期（一1~一〇10）
 - 一·数点民数及各支派安营的安排（一~二）
 - 二·利未人的人数和职责（三~四）
 - 三·洁净与认罪（五1~10）
 - 四·疑妻行淫试验之法（五11~31）
 - 五·作拿细耳人之例（六）
 - 六·族长的献祭（七）
 - 七·会幕的事奉（八）
 - 八·逾越节、云彩和银号（九1~一〇10）
- 贰·从西乃至摩押平原（一〇11~二二1）
 - 一·从西乃旷野出发（一〇11~36）
 - 二·营中的叛乱（一一）
 - 三·亚伦与米利暗的背叛（一二）
 - 四·窥探迦南地（一三~一四）
 - 五·各项条例（一五）
 - 六·可拉的叛乱（一六~一七）
 - 七·给利未人的指示（一八~一九）
 - 八·摩西的罪（二〇1~13）
 - 九·亚伦之死（二〇14~29）
 - 十·铜蛇（二一1~二二1）
- 叁·摩押平原的事件（二二2~三六13）

- 一·先知巴兰（二二2~二五18）
 - 1. 巴勒召巴兰（二二2~40）
 - 2. 巴兰的预言（二二41~二四25）
 - 3. 巴兰使以色列人堕落（二五）
- 二·第二次数点民数（二六）
- 三·女儿继承产业的权利（二七1~11）
- 四·摩西的继任人约书亚（二七12~23）
- 五·献祭与许愿（二八~三〇）
- 六·米甸人的灭亡（三一）
- 七·流便、迦得与玛拿西半个支派的产业（三二）
- 八·再看以色列人的安营（三三）
- 九·应许地的疆界（三四）
- 十·利未人的城（三五1~5）
- 十一·逃城与死刑（三五6~34）
- 十二·出嫁之女儿的产业（三六）

注释

壹·在西乃的末期（一1~一〇 外——能出去打仗——的男丁。

10)

一·数点民数及各支派安营的安排（一~二）

—1 民数记开始的时候，以色列民离开埃及已有一年零一个月，而会幕也建立了一个月（出四〇17）。正如上文指出，本书取名为民数记，是由于以色列民曾两度被数点（民一；二六）。这里所提及的数点民数，跟出埃及记三十章11至16节所记载的不同。两次数点是在不同的时间进行，而目的也不相同。第二次数点民数（民一）大概是根据较早的一次；因此总数也相约。

—2,3 以色列民不久就要开始他们从西乃山前往应许地的旅程。他们必须好象一队有纪律的军队那样前进，因此神吩咐数点民数的事。这次数点民数包括所有二十岁以

—4~17 每支派必须委派一人来协助摩西数点民数。第5至16节列出他们的名字。第17节说：“于是，摩西、亚伦带着这些按名指定的人。”

—18~46 数点民数的结果如下：

支派	经文	民数
流便	20,21节	46,500
西缅	22,23节	59,300
迦得	24,25节	45,650
犹大	26,27节	74,600
以萨迦	28,29节	54,400
西布伦	30,31节	57,400
以法莲	32,33节	40,500
玛拿西	34,35节	32,200
便雅悯	36,37节	35,400
但	38,39节	62,700
亚设	40,41节	41,500
拿弗他利	42,43节	53,400

总数 603,550

留意以法莲比玛拿西大。这与创世记四十八章19至20节雅各的祝福一致。众支派的名单以长子流便和他的营（南面）作开始，跟着是犹大和他的营（东面），其后是但和他的营（北面），而最后是以法莲和他的营（西面）。

—47~54 利未人却没有按着当兵打仗的以色列人，数在其中（47节）。他们负责竖起和拆下帐幕，以及担任与会幕有关的职事。他们在会幕的四围安营，保护它免受亵渎，也保护以色列民免受惩罚（53节）。

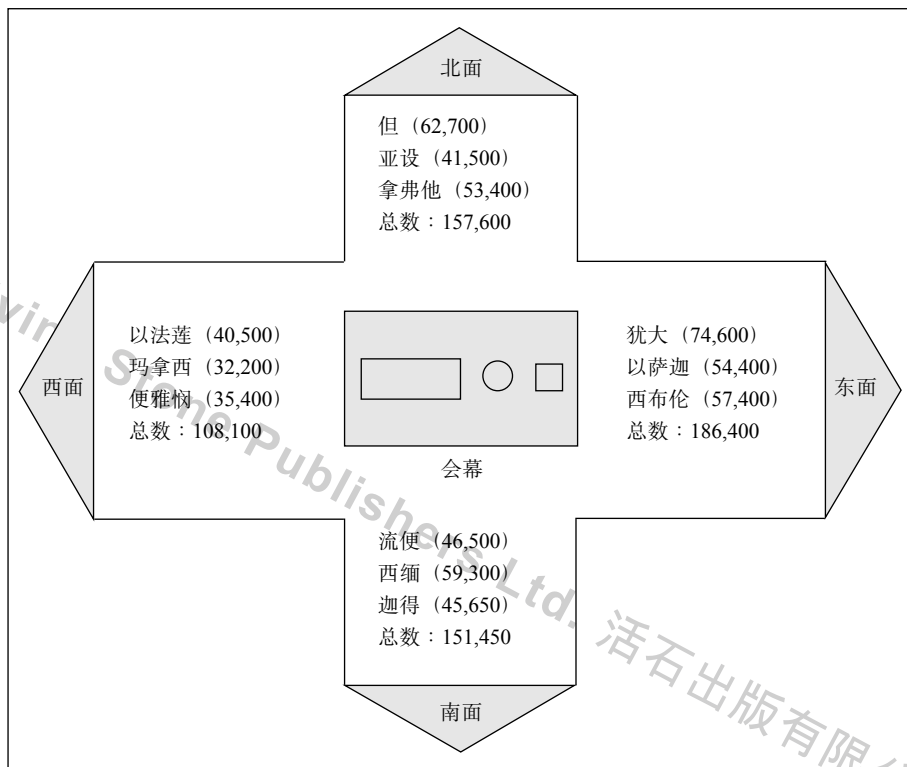
二1,2 摩西吩咐以色列各支派在会幕的四围安营（参看附图），每一边有三个支派。

二3~16 在东边，于犹大的旗下有犹大、以萨迦和西布伦（3~9节）。每个支派

有自己的军事首领。这三个支派的总数是十八万六千四百名。在南边，于流便的旗下有流便、西缅和迦得（10~16节）。流便营的总数是十五万一千四百五十名。

二17~31 在西边，于以法莲的旗下有以法莲、玛拿西和便雅悯（18~24节）。这营的总数是十万零八千一百名。在北边，于但的旗下有但、亚设和拿弗他利（25~31节）。其总数是十五万七千六百名。各支派要按着这次序向前行——由犹大营先行。利未人走在迦得之后和以法莲之前（17节）。

二32~34 可以出去打仗的人数有六十万零三千五百五十名（32节）。包括利未人（三39）的总人数则是六十二万五千五百五十人。假设男丁占全民的三分之一，则以色列民的总人口最少有一百八十七



以色列各支派支搭帐幕的位置

万六千六百五十人。比起每星期教会聚会，可以当兵打仗的人数是评定教会力量一个更好的指标！

二·利未人的人数和职责（三～四）

第三至四章谈论利未人的事奉，利未人是不包括在第一至二章所数点的民数里。神把利未支派分别为圣作圣所的事奉。祂本来拣选以色列的长子来归祂自己，但后来再拣选利未支派，代替他们作圣所的事奉（12,13节）。利未有三个儿子——革顺、哥辖和米拉利。他们的后裔要负责照管会幕和其中的设备。

三1～10上 亚伦家（哥辖的后裔）是祭司的家族（9节）。所有其它的利未人都在会幕供职，但不是祭司。（“祭司利未人”这说法后来可见于五经之中，意思是利未族的祭司。这并不表示所有利未人都是祭司，而是所有祭司都是利未的后裔。）第1至4节描述祭司的家族。拿答和亚比户因读圣而被杀之后，亚伦只剩下两个儿子——以利亚撒和以他玛。利未人是祭司的仆人（5～9节）。只有亚伦和他儿子可以担任祭司的职任（10节上）。

三10下～13 旧约祭司的中保角色并不能把个别的罪人带进与神亲密相交之中。罪人要远离圣物，否则要被治死（10节下）。但现在我们的大祭司主耶稣基督，祂的中保角色不但让我们能亲近神，而且能坦然无惧地来到祂的施恩宝座前（来四16）。这极大的改变，是因那在民数记与希伯来书之间的伟大事件——各各他山的神迹——而产生的。

三14～39 利未人被数点，但不是列于士兵的数目，而是列于敬拜者的数目（15节）。利未的每一个儿子都要担负某个部分的会幕工作：

宗族	责任范围	经文	人数
革顺	所有的帐幕、罩棚和罩棚的盖，与会幕的门帘，院子的帷子，除了包围着约柜的“幔子”之外。	18～26节	7,500
哥辖	至圣之物——约柜、陈设饼的桌子、灯台、两座坛、圣所内使用的器皿和帘子等。	27～32节	8,600
米拉利	帐幕的板、门、柱子、带卯的座、橛子和绳子。	33～37节	6,200

利未人要在会幕四围安营，革顺人在西边（23节），哥辖人在南边（29节），米拉利二族在北边（35节）。摩西、亚伦，和亚伦的儿子要在东边，在会幕的入口安营（38,39节）。（参看前页附图。）

利未是以色列中最小的支派。利未人从一个月以外的男子，共有二万二千名（39节）。然而，在22、28和34节所记载的数字，合共有二万二千三百人。学者对这数字上的差异作出不同的解释。威廉斯认为多出来的三百人是头生的儿子，是出埃及以后出生的，他们在利未人被拣选去代替其它支派的长子时，会自动被删除。²

三40～51 本段的意思如下：利未人被神拣选，特别归祂，代替以色列人所有头生的儿子。利未人有二万二千名，而以色列人头生的男子却有二万二千二百七十三名（39,43节）。因此，利未人的数目并不足以补偿以色列人所有头生的男子，而这些长子在原来的计划里是应该服事神的。耶和華命令以色列人以每人……五舍客勒的代价来赎回多出来的二百七十三人。这赎价（ $273 \times 5 = 1365$ 舍客勒）要交给亚伦和他的儿子（51节）。我们要留意，第43节所提到凡头生的，可能只包括那些离开埃及以后才出生的人。

四1～3 本章的数点方法，决定可以任

职在会幕事奉之利未人的人数。这些人是从三十岁直到五十岁。

四4~20 出埃及记二十五章15节说：“这杠要常在柜的环内，不可抽出来。”但本章第6节说祭司“把杠穿上”。基尔和德理慈的注释指出可能的解释是，第6节可译作：“调校杠的位置”。³

经文首先讲述哥辖人的职责（4~20节）。亚伦和他儿子被指派去捆紮会幕及其中神圣的器皿（5~13节）。法柜（5,6节）、陈设饼的桌子（7,8节）、金灯台（9,10节）、金坛（11节）、一切器具（12节）和铜祭坛（13,14节），要蒙上海狗皮。其它哥辖的子孙被委派去抬这些盖好的物件。（这里没有提到洗濯盆，但他们必定也把它带走。）他们不可摸这些圣物，若是没有盖好的，就是连看也不可以，否则他们必死（15,17~20节）。亚伦的儿子以利亚撒负责看守会幕及其中的器具（16节）。

在至圣所与圣所之间的幔子常常遮掩着约柜，使它不被看见（5节）。以色列人一路往前行的时候，约柜也用这幔子盖着；幔子象征我们主耶稣基督的身体。在各各他山十字架之前，即幔子永远裂为两半之前，除了大祭司之外，没有人可以看在约柜之上神的宝座。

四21~28 革顺人要抬帐幕的幔子和会幕，并院子的帷子和门帘。亚伦儿子以他玛负责看守革顺人的工作。

四29~33 米拉利的子孙的家室宗族，被派遣去抬帐幕的板、门、柱子、带卯的座、橛子和绳子。

四34~49 这次数点利未人数目的结果如下：

哥辖人	2,750
革顺人	2,630
米拉利人	3,200
<hr/>	
三十至五十岁 之利未人的总数	8,580

三· 洁净与认罪（五1~10）

这段谈到以色列人为保持以色列营免沾污秽所要做的预防工作。发出第3节之命令的原因，可见于申命记二十三章14节：神常在营中行走。

五1~4 一切长大麻风的、患漏症的，和因摸了死尸而不洁净的，都要出到营外。以色列营由会幕，和会幕四周之以色列人的帐棚组成。

五5~10 以色列人无论男女，若犯了罪得罪人，他或她就要承认所犯的罪，献上赎愆祭，将所亏负人的如数赔还，另外还要加上五分之一。若被亏负的人死了或不知所终，也没有近亲可代处理，赔款就要交给祭司。

四· 疑妻行淫试验之法（五11~31）

五11~15 本段经文描述一种测谎的仪式，称为疑恨的试验法。这礼仪的目的，是确定那被怀疑对丈夫不忠的妇人，到底是有罪的还是无辜的。妇人要喝那混和了帐幕的地上之尘土的水。她若有罪的，那水就成为她的咒诅，使她大腿消瘦，肚腹发胀。她若是无辜的，那水便不会对她产生坏影响。从第12至14节明显可见，那丈夫并不知道妻子是否不忠。他首先要把妻子，连同素祭送到祭司那里。

五16~31 祭司要用瓦器把水和尘土混合，然后叫妇人蓬头散发，站在耶和华的祭坛面前，再把素祭放在他手中。其后，祭司要叫她同意起誓说，她若有罪就会受咒诅。祭司把这咒诅的话写下来并抹在苦水里之后，便在耶和华面前把素祭摇一摇，取出一把烧在坛上，然后叫妇人喝这水。第24节那叫妇人喝这水的话，在第26节再次重复，但实际上她只须喝一次。她若有罪的，那预言的审判就临到她，其中包括不孕。她若

是无辜的，祭司就要宣告她为清洁的，可免受惩罚，并可以过一个正常的婚姻生活，怀孕生儿育女。第29至31节概述这疑恨的试验法。

疑恨可以毁了一段婚姻，无论疑恨的一方是否有合理的理由。因此，这仪式提供一种可行的方法，可以一次过把问题解决。神的审判要临到有罪者身上，而无辜的，可免受伴侣的怀疑。

有些研读圣经的人认为，这段经文将来可以特别应用在以色列人身上，那时，以色列全民要因他们对耶和華的不忠而受到试验。

五·作拿细耳人之例（六）

六1~8 “拿细耳人”一词，字根的意思是“离俗”。拿细耳人的愿是自发的，以色列人无论男女，可起誓把一段特定的时间归给神。犹太人的作品《米示拿》指出，一个拿细耳人的愿可为期一百天，但一般是三十天。在某些罕见的例子里，有人会许愿终身作拿细耳人——如撒母耳、参孙、施洗约翰。这愿包含三种规定：（1）不可吃也不可喝葡萄树的果子——包括清酒、浓酒、醋、葡萄汁、鲜葡萄和干葡萄（2~4节）；（2）不可剃头（5节）；（3）不可接近死尸（6~8节）。

酒代表人类的喜乐。长发——既是男人的羞耻——却是谦卑的象征。死尸使人不洁。

因此，拿细耳人是叫今世之子费解的人。为要喜乐，他远离喜乐；为要刚强，他变得软弱；而为要爱他的亲人，他“恨恶”他们（路一四26）。⁴

六9~12 本段描述一个人无意之间摸了死尸，在破坏誓言后所作的补救步骤。首先他要进行民数记第十九章所记载的七天的洁净程序。第七日他要剃头，翌日献上两只斑鸠或两只雏鸽，一只用作赎罪祭，一

只作燔祭。他还要献一只一岁的公羊羔作赎罪祭。尽管他献了这些祭，他原来离俗的日子也要归于徒然；他要从头再开始。这样，虽然一个污秽了的拿细耳人可以重新离俗归圣，但他污秽的日子要归于徒然。对我们来说，意思是信心后退的信徒可以回转，但离开了神、没有相交的日子就荒废了。

六13~21 这里描述一个人满了立约日子时所举行的仪式。他要献上四种祭——燔祭、赎罪祭、平安祭和素祭（14,15节）。那拿细耳人要剃头，把头发放在平安祭下的火上烧了（18节）。第16、17、19和20节说出祭司在礼仪中所负责的部分。第21节指示拿细耳人离俗归圣后可以自愿献上的祭。

六22~27 本章末后数节记下亚伦和他儿子要祝福以色列民的话，那是我们熟悉和喜爱的祝福。伟大的传道者慕迪十分欣赏这个祝福：

这是可以通行全世界的祝福，可以常常发出而不会耗尽。每一个心灵都可以发出这祝福：那是神的话语；每一封信都可以用这祝福来结束；每一天都可以用它来开始；每一个晚上都可以借着它而变得神圣。这是祝福——保守——光照——把天上喜乐的早晨高举，照耀在我们贫穷的生命里。这是耶和華自己把这阙音乐从天上无穷的圣歌中带来的。⁵

六·族长的献祭（七）

七1~9 本章带我们回到出埃及记四十四章17节，那时帐幕已经立起来了。以色列的众首领就是各支派的族长。他们的名字已经在民数记一章5至16节和第二章记述了。他们首先送来六辆篷子车十二只公牛（3节）。摩西把两辆车和四只牛分给革顺子孙，并四辆车八只牛交给米拉利的子孙，用来运载会幕的设备。但车与牛都没有交给哥辖的子孙，因为他们要用肩头扛抬圣殿贵重

的器皿。

七10~83 众首领连续十二日轮流来行奉献坛的礼，在坛前献供物。这些献祭详细地描述如下：

时序	族长的名字	支派	经文
第一日	拿顺	犹大	12~17节
第二日	拿坦业	以萨迦	18~23节
第三日	以利押	西布伦	24~29节
第四日	以利蒨	流便	30~35节
第五日	示路蔑	西缅	36~41节
第六日	以利雅萨	迦得	42~47节
第七日	以利沙玛	以法莲	48~53节
第八日	迦玛列	玛拿西	54~59节
第九日	亚比但	便雅悯	60~65节
第十日	亚希以谢	但	66~71节
第十一日	帕结	亚设	72~77节
第十二日	亚希拉	拿弗他利	78~83节

七84~89 第84至88节列出所有礼物的总数。神必不忘记任何为祂而作出的奉献。祂细意地一一记录下来。在献祭结束的时候，摩西进入至圣所，听见神的声音从施恩座以上与祂说话，内容也许是表达祂满意众族长所献的礼物（89节）。虽然摩西属于利未支派，但他并不是祭司。然而，神破例对待他，不但授权他进入至圣所，还吩咐他要这样做（出二五21,22）。

七·会幕里的事奉（八）

八1~4 神指示亚伦，点灯的时候，要使灯向金灯台前面发光。若光是代表圣灵的见证，灯台就代表基督，这样的安排提醒我们，圣灵的工作是荣耀基督。

八5~13 经文跟着描述利未人的洁净献上。他们首先要用除罪水弹在身上（第十九章有详尽解释），用剃头刀刮全身，洗衣服洁净自己（7节）。以色列民的代表在会幕门口，按手在利未人的头上，亚伦也将他们奉到耶和华面前当作摇祭。这使我们想起罗马书十二章1至2节，那里指出今天的信徒要把自己的身体献上给神当作活祭。摩西

其后献上一个燔祭和一个赎罪祭。

八14~22 神重申祂已经拣选利未人归祂自己，代替以色列人中一切头生的，就是祂在出埃及之后分别为圣归祂自己的。利未人被委派去服事众祭司。以色列人按着神的吩咐把利未人分别为圣，利未人就开始他们与会幕有关的事奉。

八23~26 利未人从二十五岁到五十岁这段期间要事奉神（24节）。民数记四章3节指出，开始事奉的年岁是三十岁。有些人认为第四章所指的，是那些在旷野扛抬会幕的人。他们说第八章定较小的年龄，是指会幕在应许地建立起来后的事奉。有些人认为从二十五岁至三十岁这额外五年是见习期。那些在五十岁后退休的人，就不再做粗重的工夫，而是以某种监督的身分继续事奉（25,26节）。这两节经文把“办事”与伺候区别出来。前者是粗重的工作；后者是监督管理。

有人指出，利未人是基督徒的象征，他们蒙救赎、得洁净，分别为圣事奉耶和华，而且在地上没有产业。

八·逾越节、云彩和银号（九1~一〇10）

九1~14 神吩咐以色列人守逾越节（1,2节），是在第一章的事件之前。民数记中的事件，并非全按年序来记载。逾越节是在第一个月的第十四日举行。对于那些因摸了死尸而在礼仪上不洁净的人（也许是非自愿的），以及那些在远方的人，神有特别的安排，就是让他们在一个月后——二月十四日——守逾越节（6~12节）。但任何不守逾越节的人，都当从民中剪除（13节）。若有外人（外邦人）愿意向耶和华守逾越节，也可以这样做，但必须照犹太人的律例典章去行（14节）。

九15~23 这几节经文提前讲述及后数章的内容。这里描述那遮盖帐幕的荣耀云彩——日间是云彩，夜间形状如火。云彩几时从帐幕收上去，以色列人就几时拆营起行。云彩在哪里停住，以色列人就在那里住营。当然，这云彩就是神引导祂百姓的象征。虽然耶和華今天并没有以这种可见的方法来引导——我们要凭信心，不凭眼见——但这原则仍然可以应用。我们要在耶和華行动的时候，而不是在事前就行动，因为“前路黑暗，代表停留的所在是光明”。

一〇1~10 神指示摩西用银子作两枝号。这些号要用来：（1）招聚会众到会幕门口（3,7节）；（2）给予前进的信号；（3）召集众首领（在这情况下单吹一枝号）（4节）；（4）在打仗的时候吹出大声作警号（9节）；（5）宣告某些特别的日子，如节期（10节）。

为了上述不同的目的，以色列人会有不同的吹号方式。第5节的吹出大声，是前进的信号。在会幕东边的支派首先出发。第二次吹出大声，就是南边支派起程的信号。如此类推，西边和北边的支派都陆续起程。以色列人不但在旷野前进的时候才吹号，他们在自己的地上也吹号（9节）。留意你们“在自己的地”这说法。神要成就祂向亚伯拉罕所作的应许。亚伯拉罕的子孙将要承受地业，但他们的不顺服和不信，使他们延迟四十年才进入应许地。

贰·从西乃至摩押平原（一〇11~二二1）

一·从西乃旷野出发（一〇11~36）

一〇11 本节是书卷一个明显的分段。至此，以色列民已经在西乃山安营。由本节至二十二章1节记录他们从西乃山至摩押平原的旅程，摩押只是在应许地的外界。这旅

程为期差不多四十年。由于要守第二个逾越节（参看民九10,11），所以他们在二月二十日才起程。

一〇12,13 旅程的第一阶段是从西乃山至巴兰旷野。然而，他们到达这旷野之前，却停留三个站——他备拉、基博罗哈他瓦和哈洗录。实际上，他们在民数记十二章16节才到达巴兰旷野。

一〇14~28 其后列出的是以色列民前行的次序。每个支派由族长带头。次序跟第二章所说的相同，除了一个地方外：在第二章17节，利未人似乎是走在迦得支派之后，以法莲支派之前。在第十章17节，革顺人和米拉利人列在西布伦支派之后，而哥辖人却在迦得支派之后。显然革顺人和米拉利人要带着他们的装备先行，好使他们在哥辖人带着圣所的器皿到达前，已经把会幕立起在以色列营内。

一〇29~32 何巴是摩西的妻舅。流珥（即叶忒罗）是何巴的父亲，也就是摩西的岳父。身为米甸人，大概何巴已经对旷野十分熟识。也许由于这个原因，摩西邀请他与以色列人同行——“你可以当作我们的眼目。”许多解经家认为这邀请显出摩西缺乏信心，因为神已经应许引导他们。

古特斯有另一个看法，他认为：

云柱决定了大致的路线、安营的地点和停留在每一地点的时间；然而，在结合最有利的的水源、草场、遮荫之所、燃料供应等环境来作扎营的安排方面，人审慎的考虑是不能排除的。在这一切细节上，何巴的经验和对旷野的认识，可以辅助云柱的引导。⁶

一〇33,34 约柜用分开圣所和至圣所的幔子包裹里（民四5），并由哥辖人扛抬着走在队伍之前。从西乃至加低斯巴尼亚的路程走了三天。耶和華为他们寻找安歇的地方，有荣耀的云彩给他们遮荫。

—○35,36 何巴实际上有否与以色列人同行，圣经并没有交代。然而，从士师记一章16节和四章11节看来，他确实与以色列人同行，因为他的子孙也在以色列人中间。每当约柜在早上起程往前行的时候，摩西就求耶和华给他们胜利。每当约柜在晚上停住的时候，他就祈求耶和华回到以色列人中间。

二·营中的叛乱（一一）

—一1~3 神为以色列百姓做了这一切的事，他们竟然那么快就向神发出怨言，读者对此也许感到吃惊。这次不满的线索可见于第1节——“使火在他们中间焚烧，直烧到营的边界”。那些不满现状的人，跟约柜有一定距离。从神出来的火“直烧到营的边界”，那地因而名为他备拉（“焚烧”）。英文圣经英王钦定本和新英王钦定本说火把一些发怨言的人烧了。美国标准本只说火直烧到营的边界。无论如何，那都是一个出于怜悯的警告，警示全体以色列民，将来有严厉的审判。

—一4~9 第二次发怨言是在营中，事件的原因可见于闲杂人或“暴民”这措辞里。有些不信的人跟以色列人一起从埃及出来，而这些闲杂人是以色列人不断受灾的根源。他们的不满蔓延到以色列人那里，使以色列人大起贪欲的心，渴望能吃埃及的食物，而藐视神所赐的吗哪。神对这件事的评论，可见于诗篇七十八篇17至33节。

耶稣用天上降下吗哪
 喂饲的心灵，
 何竟行恶使祂心痛，
 又犯罪违抗祂的爱。

他们远离祂独自流浪，
 更令人惊异，
 祂却忍耐他们背叛的心，
 把他们的罪污洗去。

—一10~15 摩西首先向耶和华呼喊，

承认自己没有能力独自管理这样的民；跟着他表示，他绝对不可能为这大群人提供肉食。最后，他求死来逃避这些困难。

—一16,17 耶和华首先回复摩西说，他要委任七十个长老来分担管理百姓的重任。许多研究圣经的人质疑，这是否神给摩西的最好答案。他们的理由是，因为神所吩咐的，祂必赐人力量去做，而摩西的责任减少之后，祂从神而来的能力也必减少。⁷较早的时候，摩西曾听从他岳父的意见，委任一些人来分担管理百姓的责任（出一八25；申一九~15）。这里拣选的七十人大抵是帮助摩西分担属灵担子的。我们不应混淆两次不同的任命。

—一18~23 至于以色列民，神对他们说他们有许多肉可以吃。祂供应他们大量的肉，直到他们感到厌恶。他们要吃肉一个整月。摩西质疑这事是不可能的，但耶和华应许必使这事发生。以色列人前往西乃山途中，神曾奇妙地给他们提供肉食（出一六13）。摩西应该记得这事，而不去质疑耶和华的能力。可见，当困境逼近的时候，我们多么快就忘记耶和华过往的慈爱怜悯！

—一24~30 七十个长老正式就职的时候，耶和华的灵停在他们身上，他们就受感说话；那就是说，他们直接从神得到启示而说话。有两个仍在营里的人也说预言。约书亚显然以为这事会威胁摩西的领导，因而意图禁止他们。但摩西在第29节给约书亚的答复，显出他宽宏大量。

—一31~35 神所应许的肉，是一大群鹌鹑。第31节可能指鹌鹑飞来离地面二肘的地方，或它们众多的数目足有从地面往上量二肘之高。后者不是不可能；据知因迁徙而筋疲力尽的鹌鹑，若全都降落在一艘船上，它们的重量足以令船沉没。⁸百姓都来捕取鹌鹑作肉食，但许多人不久便遭受一个极可怕

的灾殃。那地方称为基博罗哈他瓦（“贪欲之人的坟墓”），因为百姓的贪欲把他们带进坟墓里。哈洗录是下一个安营的地方（35节）。

三·亚伦与米利暗的背叛（一二）

一二1,2 下一段可悲的以色列历史，是关乎两位以色列人的领袖——米利暗和亚伦。虽然他们是摩西的兄姊，但却批评摩西娶古实女子为妻。最少那是他们的托词，而真正的原因似乎在第2节：他们因摩西的领导而产生怨恨，希望分享他的权力——他们心生嫉妒。这时还没有律法禁止以色列人与古实人结婚，不过，他们来到应许地之后，便不准与非犹太人通婚。

一二3 摩西没有自辩，却是倚靠神，因为是神把他安排在领导的位置。他的家庭（十二章）、众首领（十六章），以致最终全体会众（一六41,42），都为了他的权力而争论。然而，当神的审判临到摩西的对敌时，他并没有幸灾乐祸，却是为他们代求。实在的，他的为人极其谦和，胜过世上的众人。他把这件关于他自己的事写下来，没有否定他的谦和；这事反而成了彼得后书一章21节下的例证：摩西是受了圣灵感动而把这事写下来。⁹

一二4~8 神召集摩西、亚伦、米利暗来到会幕门口，责备米利暗和亚伦，并提醒他们说，摩西站在与祂最亲近的位置，没有别的先知能及。祂间接地在异象和异梦中向别人说话，但却直接地面对面与摩西说话。

（第8节的明说就是“直接地说”，即不用借着一个中间人。）耶和華的形象，意思是祂某种的显现或可见的表象。由于米利暗本身是一位女先知（出一五20），所以耶和華清楚指出祂与摩西之关系，和祂与其它先知之关系的分别。这事以后，圣经有关米利暗的记载就只是她的死（民二〇1）。

一二9,10 耶和華向他们二人发怒而去。由于米利暗的反叛，神以大麻风来击打她。因为亚伦并没有受到惩罚，所以有些人认为米利暗是罪魁祸首。他们指出第1节的动词是一个阴性单数词。有论者认为亚伦的惩罚是看见他的姊妹成为一个大麻风病人。亚伦是大祭司，倘若他长了大麻风，便不能代表百姓去献祭。可能是他的职位救了他免受米利暗那种耻辱。

一二11~16 亚伦向摩西承认他的罪，并祈求米利暗不会“象那出母腹，肉已半烂的死胎”。¹⁰为回答摩西的求情，神治好了米利暗的大麻风，但却坚持她必须通过大麻风患者洁净的七天期限。耶和華提醒摩西说，他父亲若吐唾沫在她脸上，就要把她视为不洁净的，在营外关锁七天。

四·窥探迦南地（一三~一四）

一三1~20 耶和華在本章吩咐摩西打发人去窥探迦南地。根据申命记一章19至22节的记载，那是百姓的意见。无疑神的指引是为了回答百姓的要求，即使他们的要求是出于不信。第4至15节列出十二个探子的名字。特别留意迦勒（6节）与何西阿（8节）。摩西就称何西阿为约书亚（16节）。摩西命十二探子把有关迦南地及其居民的完整报告带回来（17~20节）。他们首先要到南地（尼格夫）去，跟着再往中部的山区窥探。

一三21~29 探子窥探那地，从南部寻的旷野到北部的利合（21节）。第22至24节描述他们在南地窥探的情形。他们在希伯仑看见亚衲族的三个人，根据申命记二章10至11节，他们都是巨人。在希伯仑附近，他们来到一个种满葡萄的山谷。他们砍下了一挂大葡萄，两个人用杠抬着带回来，同时又带了些石榴和无花果，返到以色列营。那地名叫以实各谷，而以实各就是“一挂”的意思。探子的报告大半是说，迦南是一个美

地，但其中的居民却是危险的。探子怀疑以色列人是否有能力征服迦南地的人（尽管神已应许把他们赶出去。）

一三30~32 经文提到伟人（希伯来文是Nephilim，33节），但并不表示这些巨人是逃过洪水之劫存活的。以色列人曾听闻洪水之前的Nephilim，所以以为这些巨人就是昔日的Nephilim。迦勒（代表他自己和约书亚说话）表示有信心以色列人可得胜。但其它人却断然拒绝他们的见解。“吞吃居民之地”这说法，是指当时的居民会毁灭任何尝试在那里定居的人。

一三33 探子中有十个持错误的观点。他们从迦南人的角度来看自己（如蚱蜢一样）。约书亚和迦勒却从神的角度看以色列人，认为他们足能得胜。对那十个没有信心的探子来说，巨人的问题难以克服。对那两个有信心的探子来说，巨人的存在却无关重要。

一四1~10 全会众大声喧嚷，向摩西亚伦发怨言，指责耶和华把他们从埃及地领出来，为要在应许地把他们杀害，因而提议立一个新首领，带领他们返回埃及去（1~3节）。约书亚和……迦勒尝试向百姓保证他们必得胜敌人的时候，以色列人就密谋用石头打死他们（6~10节）。

第3至4节生动地描绘不信神的愚昧。回埃及去！返回那遭他们的神毁坏之地去吧！返回那仍在为长子哀悼之地去吧！返回他们在出埃及前夕曾掠夺之地去吧！返回那把追赶他们的埃及军队淹死的红海去吧！法老会怎样欢迎他们呢？然而，这样做似乎比相信神带领他们在迦南地得胜更安全。耶和华曾击打埃及，把红海分开，用天上的粮食喂养他们，并带领他们经过旷野。可是，他们仍不相信祂有能力使他们胜过那几个巨人！他们的行动清楚地显明他们对神的看法。他们怀疑祂的能力；耶和华真的是那些巨人的对手吗？他们未能掌握过往那么明显地向他

们彰显的——就是耶和华的本性和道路。这里尽力地阐明，对神肤浅的认识，毁灭一个人，或甚至整个国家。

一四11~19 耶和华声言要放弃犹太人，而从摩西的后裔兴起一个新的国（11,12节）。然而，摩西为他们求情，提醒耶和华说，若是这样，外邦列国就会说：耶和华不能把祂的百姓领进应许之地（13~19节）。神的声誉或会因此而毁于一旦，所以，摩西极力地说明他的论点。在出埃及记三十四章6至7节，耶和华曾向摩西彰显祂自己。在第18节，摩西几乎逐字重复神对自己的描述，作为他祷告的根据。摩西的神学跟百姓的神学是多么的不同！摩西的神学是基于神的启示；百姓的神学是基于人类的想象。

一四20~35 虽然神回复说祂不会把百姓毁灭，但祂却判定所有从埃及出来、二十岁以上能出去打仗的男子，除了约书亚和迦勒之外，都不能进入应许之地（民二六64,65；申二14）。百姓要在旷野飘流四十年，直到那不信的世代死去。以色列众子要担当他们父亲淫行的罪（33节）。然而，他们在四十年后可以进入应许地。这里具体定出四十年，因为探子在迦南地窥探了四十日（34节）。四十年是一个整数；实际上那时期约为三十八年。那四十年是从以色列人离开埃及，直到他们抵达迦南地的时间。百姓拒绝耶和华要赐给他们的善，便要忍受他们自己选择的恶。然而，他们被拒于应许地之外，并不表示他们永远地失望。他们当中，有许多人都借着相信耶和华而得救，纵然他们因不顺服而在今生要忍受在神管治下的惩罚。

以色列人在旷野飘流期间所行的实际路线，圣经并没有清楚说明。他们在每个地点停留的时间也同样难以肯定。例如，有些人认为以色列人有三十七年以上是停留在加低斯，有一年是向南行，前往红海的海边，即现在称为亚卡巴湾之地。许多在西乃和摩

押平原之间路上的地名，现在已经不能识别了。

第21节所说的耶和华的荣耀，是指祂惩罚那些不顺服之以色列民，作为公义的审判者的荣耀。以色列人曾十次试探神（22节）。这些试探列举如下：在红海（出一四11,12），在玛拉（出一五23），在寻的旷野（出一六2），关乎吗哪的两次叛乱（出一六20,27），在利非订（出一七1），在何烈（出三二7），在他备拉（民一一1），在基博罗哈他瓦（民一一4及下），以及在加低斯（因探子的汇报而发怨言——民一四）。

从埃及出来能打仗的六十万三千五百五十名男丁中，只有约书亚和迦勒可以进入应许地（29,30节；申二14）。

一四36~38 十个不信神回来报那地的恶信的探子都因瘟疫而死，约书亚和迦勒却幸免于难。

一四39~45 以色列众人听见所宣告的厄运，便告诉摩西他们顺从神而上应许地去，他们所指的大概是加低斯巴尼亚以北之地（40节）。但摩西告诉他们，他们改变主意已经太迟了，因为耶和华已经离开他们；他们若试图进入应许地，必被杀败。他们不听摩西的劝告，竟擅自上山顶去，但却被住在那地的外邦人击打和杀退（45节）。

五·各项条例（一五）

一五1,2 我们不知道第十四和十五章之间过了多少时间，但两章的差别是显著的。“他们断不得看见……应许之地。”

（一四23）“你们到了我所赐给你们居住的地。”（一五2）虽然神的计划有时被罪打扰，但却不会受到阻挠。祂曾应许把迦南地赐给亚伯拉罕，若他某一代后裔没有信心去接受，祂就赐给下一代的人。

一五3~29 本章首29节经文描述以色列

民在应许地定居时要献上的祭。这些献祭大部分已有详细的描述，而这里特别是强调会众（22~26节）或个人（27~29节）误犯的罪。第24节提到会众要献的两个祭，一只公牛和一只山羊。利未记第四章说会众只须献上一只公牛犊。但利未记第四章也说，若是官长犯罪，他要献上一只山羊。也许民数记这里是同时提及这两个祭，而利未记却分别详述。在第20至21节，我们看见一个经常在圣经重复的命令：“要用初熟的……献给耶和华。”无论是初生的牲畜或初熟的果子，我们总要把万物中最好的东西献给耶和华。这同时也提醒以色列民，他们所拥有的每一件物件，都是从耶和华而来的，并且最终也属于耶和华。

一五30~36 对于放肆的罪——即故意违背耶和华的话，以色列人并不能以献祭来赎罪。所有犯这等罪的人都要从民中剪除（30,31节）。第32至36节举出一个放肆之罪的例子。一个人在安息日捡柴，明明地违反律法。以色列人知道这人必须被治死（出三一15），但神还没有说明怎样执行。耶和华在这里宣告，他必须被全会众在营外用石头打死。

一五37~41 耶和华吩咐犹太人在衣服边上作繸子，又在底边的繸子上钉一根蓝细带子。蓝色是属天的颜色，意思是告诉他们，圣洁和顺服是他们作神儿女所应有的态度。

六·可拉的叛乱（一六~一七）

一六1~3 亚伦的表兄弟可拉（出六18~21）是一个利未人，但却不是祭司。他显然因亚伦家有作祭司的特权而怀恨。大坍、亚比兰和安，是流便支派的人，他们恼恨摩西有管理他们的权利。安在第1节之后就没有再提及，因而他有否遭受其它人的厄运，我们不得而知。二百五十个官长——以色列人的首领——也加入反抗祭司之职和民事的

治权（2节）。他们理论说，全会众个个都是圣洁的，不应被拒绝不能献祭（3节）。

一六4~11 为了平息这事件，摩西命可拉和他一党的人在翌日拿着香炉到来（6,7节）。烧香是一项祭司的职责；神若不承认他们是祭司，就必显出祂的不悦。

一六12~15 摩西召大坍、亚比兰到来的时候，他们不肯出营，却为摩西的领导而责骂他。这两人提到较早前的应许（出三8），即神带领他们来到“流奶与蜜之地”，而他们在这里（带着讽刺）抱怨说，摩西领他们离开了流奶与蜜之地（埃及），而来到没有流奶与蜜之地（旷野）。

第14节的意思可能是，摩西既不能履行他的应许，现在便试图使百姓看不见他的失败，或他真正的意图。摩西提醒耶和華说，他从来没有象一般的统治者那样，要求百姓感激他。

一六16~22 翌日，可拉、亚伦和二百五十个反叛的人，带着香炉来到会幕前。以色列的会众也聚集在那里，也许为了赞同和支持可拉的做法。耶和華的荣光向全会众显现。耶和華命摩西、亚伦在祂毁灭这会众之前离开他们。由于摩西和亚伦的求情，这审判并没有执行。

一六23~35 背景转往可拉、大坍，亚比兰所住的帐棚（24节）。摩西警告其余会众离开这些帐棚的四围。跟着摩西宣告说，倘若这些人的死与世人无异，或是他们所遭的与世人相同，摩西自己便受到质疑了。然而，倘若耶和華奇迹地使地开口把他们吞下去，众民就知道，这些人因背叛而成为有罪的（30节）。摩西刚说完这一切话，地就开口把大坍、亚比兰和他们必也曾参与叛乱的家眷都吞下去（32,33节）。可拉何时死去是一个备受争议的问题。有论者认为他与大坍和亚比兰一同被大地吞下去（32,33节）。另一些则认为他被那烧灭二百五十名反叛者

的火烧死了（35节）。从民数记二十六章10节看来，他似乎是与大坍和亚比兰一同被吞下去。同一章第11节表示，他的儿子避过了这次厄运，性命得保。以色列下一位大先知——撒母耳，便是可拉的后裔（代上六22,23,28）……第30节的阴间（希伯来文是Sheol），意思是坟墓，但也可指灵魂离开身体的状态。

在过去历史某些时候，神曾表示祂对某些罪行极度的不满，而即时加以审判。祂曾审判所多玛与蛾摩拉（创一九24,25）；拿答和亚比户（利一〇1,2）；米利暗（民一二10）；可拉、大坍、亚比兰，加上二百五十个首领（本章）；亚拿尼亚和撒非喇（徒五5,10）。显然并非每次有人犯罪，神都这样做，但祂确实曾在某些时候介入在历史中，作为给后世的一个警告。

一切属可拉的人（32节）可能指他的仆人或他的跟随者。

一六36~40 那些罪人所使用的圣……香炉，被锤成片子，用来盖着燔祭坛。这些坛盖子要提醒众民，只有亚伦家才有作祭司的权利。香炉里的火被撒在别处。

一六41~50 这些事件后的第二天，以色列全会众指责摩西、亚伦杀害神的百姓。耶和華在忿怒中威胁要毁灭他们，但摩西、亚伦来到会幕前，无疑是为他们求情。其后，耶和華用可怕的瘟疫击打百姓。亚伦带着香，跑到会众中间，为百姓赎罪，瘟疫才止住。即使这样，当时已有一万四千七百人死了。众首领连同会众都挑剔亚伦的祭司职分。这时亚伦以祭司的身分求情，才把瘟疫止住。摩西和亚伦并不是杀害耶和華子民的人，却是拯救他们的人！

一七1~9 为使众民深深地知道，祭司的职责只交给亚伦家，神命以色列每一个支派取一根杖放在会幕内一整夜。亚伦的名字写在利未的杖上。祭司职权归于发芽的那根杖。翌日早上，摩西察看会幕里的杖，发现

亚伦的杖已经发了芽，生了花苞，开了花，结了熟杏。亚伦的杖说明复活之基督是神所拣选的祭司。正如杏树是在春天首先开花的树，基督也是复活之人初熟的果子（林前一五20,23）。圣所的金灯台“形状象杏花，有球、有花”（出二五33,34）。每天打理灯台是祭司的职责。亚伦的杖与灯台的设计一致，因而显示亚伦家是神拣选来担任祭司职位的家族。

一七10~13 从那时开始，亚伦的杖要放在约柜前，给背叛之子留作记号。自此以后，以色列民便惧怕走近耶和華帐幕的范围。

七·给利未人的指示（一八~一九）

一八1~7 本章跟前一章最后两节有密切关连。为了缓和百姓的恐惧，耶和華重复有关会幕事奉的指示。若他们听从这些指示，就不需要惧怕祂的忿怒。第1节分为两部分。“你和你的儿子并你本族的人”指所有的利未人，包括祭司。“你和你的儿子”单单指祭司。前者要担当干犯圣所的罪孽；后者就担当干犯祭司职位的罪孽。“担当…罪孽”意思是为任何疏忽大意或不能完成神圣的职位而负责。利未人是祭司的助手，但却不能进入会幕作祭司的事奉，否则他们必被治死。

一八8~20 祭司可得各种祭物的某些部分，作为工资（8~11节）。他们也可得到油、新酒和五谷中至好的初熟之物（12,13节），以及一切永献给耶和華的和头生的（14节）。至于头生的儿子和不洁净的牲畜，祭司可得到代替儿子或牲畜的赎金。至于献祭的祭牲，头生的要献给耶和華，而祭司可得到他们的分（17~19节）。盐约（19节）是指神圣和永远的约。祭司不能分得任何土地，因为耶和華要作他们的分和他们的产业（20节）。

一八21~32 利未人可从百姓得到十分之一的奉献，但他们也有责任把十分之一给予祭司。这十分之一是作为举祭……献给耶和華。

一九1~10 本章谈及旧约里有关洁净的一个强烈的象征，就是红母牛之灰的使用。这奉献特别用来洁除因接触死人而沾染的污秽。以色列民刚刚在加低斯背叛耶和華。他们现在正因他们的不信而前往旷野受死。在三十八年里，有超过六十万以色列人死在旷野，或说每天有四十多人死亡。我们可以看见红母牛之灰的需要，因为在这样的旅程中，谁能避免接触死人呢？

母牛要牵到营外…宰了（3节）。祭司以利亚撒要用这牛的血向会幕前面弹七次，然后把母牛焚烧，牛的皮和一切，要连同香柏木、牛膝草和朱红色线一同焚烧。上述这些物件也用来洁净大麻风的病患者（利一四4,6）。祭司和焚烧母牛的人要不洁净到晚上。一个洁净的人要收起母牛的灰，存到营外洁净的地方，作日后之用（9节）；跟着这人也不洁净到晚上。

一九11~19 本段经文告诉我们灰的用法。人若因摸了死尸，或进了死人的帐棚里而成为不洁净，一个洁净的人就要拿一些灰，与活水混和。洁净的人在第三天和第七天要用牛膝草洒水在不洁净的人或物件之上。在第七天，不洁净的人要洗衣服，用水洗澡，到晚上就洁净了（19节）。

威廉斯认为红母牛象征基督：外表无瑕疵，内里无缺点；不受罪的捆绑；并以人类红色的泥土为衣服。¹¹但我们必须小心，不要过分或勉强引用这象征。

使用红母牛灰的一个历史记录记载在民数记第三十一章。文托尔说：

……母牛的灰被视为赎罪祭主要特性的浓缩，可以随时采用，麻烦较少，也不费时间。一只红母牛的灰即可供几个世纪的使用。据说在整个犹太人的历史

里，一共只用了六只牛；原因是极少的灰已可使泉水有洁净的功效。¹²

希伯来书的作者指出，红母牛的灰只能使人得到外在的、礼仪上的洁净，而基督的血却有无限的能力，洗净人的良心，除去他们的死行（来九13,14）。一位不知名的作者评论说：

红母牛是神的预备，使我们清除与四周属灵死亡无可避免、不得已之接触的污秽。它可能特别与以色列人流弥赛亚之血的罪有关。它就象赎愆祭，但却不是取代赎愆祭。

旧约有关用水洁净，有时用活水（利一五13）洁净的条例，现在被接受为医药上一种消毒的方法。

一九20~22 不洁净的人不使用除污秽的水，便难免受惩罚。同时，任何洒除污秽水，或摸除污秽水的人，都不洁净到晚上；这人所摸的人，也不洁净到晚上。

八·摩西的罪（二〇1~13）

二〇1 本章开始的时候，距离以色列人离开埃及已有四十年，而距离他们派探子窥探迦南地，也有三十八年。百姓已经在旷野飘流三十八年，他们这时再次回到加低斯，在寻的旷野——就是他们派探子出去的地点。他们这时相距应许地，并不比三十八年前接近！米利暗就是死在这里，并且葬在这里。在第十九和二十章之间那段虚度的时间，有超过六十万人已经死去了。整个世代正默默地收割他们不信的苦果。

二〇2~9 因缺水而向摩西、亚伦发怨言的人，是新一代的人，但他们的行为却象其祖先一样（2~5节）。耶和华命摩西吩咐磐石，使它发出水来。他要把会幕里亚伦的杖拿出来（9节；比较一七10），但第11节说是“他的杖”。亚伦的杖是祭司的杖；摩西的杖象征审判和能力的杖。

二〇10~13 从前百姓曾在一个称为玛撒（和米利巴）的地方为缺水而发怨言。那时候，耶和华命摩西击打磐石（出一七1~7）。但这时摩西的耐性已经耗尽。首先，他说话鲁莽，称百姓为背叛的人（10节）。其次，他用杖击打磐石两下，而不是吩咐磐石。出埃及记第十七章被打的磐石是基督的预表，祂在各各他山上受击打。但基督只一次受击打。基督死后，圣灵赐下来，而第11节的水就是圣灵的预表。由于摩西、亚伦在这事上的罪，神定意不让他们进入应许地。祂称那地为米利巴，但却不是出埃及记第十七章的米利巴。这地方有时称为米利巴加低斯。摩根评论说：

神的仆人这样发怒（我们说那是很自然的），并不能如实地向百姓说明神的心意。他的失败，是因为那时他的信心并未能达到最高的活跃程度。他仍然相信神和神的能力；但他并不信靠神以至于在以色列人眼前尊祂为圣。这确实是一个很彻底的教训。正确的事情竟可用那么错误的方法行出来，以致产生邪恶的结果。我们有一首极有深意的诗歌，但倘若我们不够深思熟虑的话，便会忽略它的意义——

求主向我静谈真谛，
使我向人为主传声。

这个祷告，不单是求主使我们可以传达祂的信息。那是求主使我们用祂的语调和祂的态度来传达祂的信息。那就是摩西失败的地方，由于这次失败，他被拒绝于应许地之外。¹³

九·亚伦之死（二〇14~29）

二〇14~21 进入应许地的计划并不是从旷野直接北上，而是向东行经过以东人的地方，然后沿着死海东岸往北行。跟着，百姓要横过约但河。但以东王不肯让以色列人从他的境界过去——尽管以色列人保证他们不吃、喝，或破坏以东任何的食物供应。后

来的历史，以色列人在扫罗治下，曾打败以东人，即雅各的兄弟以扫的后裔。

二〇22~29 以色列人从加低斯前往何珥山，来到以东边界附近的时候，……亚伦……死了，他的职位由儿子以利亚撒代替（22~29节）。马太亨利写道：

虽然亚伦因过犯而要离世，但他并非象一个罪犯一样，有瘟疫或天上的火降下来把他治死，却是从容、有荣誉地死去。他并非从民中被剪除——那是死在神审判下的说法；他是归到他列祖那里，在神恩典的膀臂中死去。……摩西从前曾亲手为亚伦穿上圣衣，现在也亲手给他脱下来；为了尊重祭司的职分，亚伦不适宜穿着圣衣死去。¹⁴

十·铜蛇（二一1~二二1）

二一1~3 亚拉得王住在应许地的南部。他听说以色列人在旷野安营，于是便计划侵袭他们所住之地；他进行了攻击，但却在一个称为何珥玛的地方被打败（1~3节）。

二一4~9 红海（4节）并非指以色列人从埃及出来时所横过的海湾，而是红海的一部分，现称为亚卡巴湾。然而，往红海那条路可能是一条路线的名称；以色列人这时可能并非前往亚卡巴湾去。

百姓再一次为他们的生活条件而发怨言，结果神派了一条火蛇进入他们中间。以色列人中死了许多，而且有更多的人快要死去。神回答摩西的代求，吩咐他造一条铜蛇挂在杆子上，并答应说，任何人一望这铜蛇，伤势就得痊愈。主耶稣利用这事件来教导尼哥底母说，基督必须被挂在杆（十字架）上，以致罪人凭信心看着祂，就得到永恒的生命（约三1~16）。

铜蛇后来成为以色列民的绊脚石，最后在希西家的时候被毁灭了（王下一八4）。

二一10~20 我们不可能追溯到以色

列民从何珥山前往摩押平原的确实路线。然而，民数记二十一章10节到二十二章1节列出他们曾停留的地点。耶和华的战记（14节）大概是以色列早期战争的历史记录，现已失传。在比珥（16~18节），当众首领用他们的杖在干旱的沙漠上挖掘时，耶和华就奇妙地给他们供应食水。

二一21~26 以色列民来到亚摩利人的地方，求亚摩利人容许他们经过，但却遭拒绝。事实上，亚摩利王西宏曾向以色列人宣战，但却彻底被打败。这亚摩利王，象在他以前的法老一样，耶和华使他心硬，以致他和他的民与以色列争战时被打败（申二30）。“亚摩利人的罪孽”（创一五16）已经满溢，以色列人是耶和华用来审判他们的工具。

二一27~30 本段的这首著名诗歌的含意大抵是：亚摩利人只是最近才从摩押人手中取得希实本。这时希实本已经归以色列人所有。倘若征服这摩押城的人本身也被征服了，那么摩押只是三流的势力吧。此外，诗歌的引述，大概要证明那地已完全为亚摩利王西宏所拥有，不再是摩押人的领土。这事实必须确立，因为以色列人被禁止从任何摩押地经过（申二9）。

二一31~二二1 以色列人确实的路线已经很难重构。论者认为他们基本上是从何珥山东行，然后在以东西面边界以外向北行，到撒烈溪。他们沿着撒烈溪，在以东和摩押之间向东行，然后沿着摩押东面的边界往北，到达亚嫩，继而西行到王道。他们征服了亚摩利王西宏，跟着向北推进征服巴珊——蚕的王国。巴珊是约但河东肥沃的草原，在以色列人要横过约但进入应许地的地方以北。征服了巴珊，以色列人便返回摩押平原……对着耶利哥安营（1节）。其实亚摩利人已经从摩押手中取得这些平原（民二一26），但仍然沿用摩押之名而已。

叁·摩押平原的事件（二二2~三六13）

一·先知巴兰（二二2~二五18）

1. 巴勒召巴兰（二二2~40）

二二2~14 当南方的摩押人听闻亚摩利人怎样被征服，就大大惧怕（这是不必要的，参看申二9）。因此，摩押王巴勒聘请先知巴兰去咒诅以色列。虽然巴兰是一个异教的先知，但他似乎对真神也有点认识。耶和华使用他透露自己的心意，谈到以色列的分别为圣、得称为义、美丽和荣耀。第7至14节记载巴兰第一次去咒诅。巴勒的使者拿着卦金到巴兰那里——卦金就是巴兰向以色列宣告咒诅后获赏赐的报酬。但神告诉巴兰，他必不可咒诅那民，因为耶和华祝福他们。“巴勒”的意思是“荒废者”。“巴兰”的意思是“吞吃百姓者”或“混乱百姓者”。

二二15~21 经文随后记载巴兰的第二次尝试。巴兰知道神的旨意是什么，但他仍胆敢来到耶和华面前，也许希望祂改变心意。耶和华叫巴兰与巴勒的人同去，但只要遵行耶和华所说的话。巴兰前去的原因，彼得后书二章15至16节有清楚的解释。他是贪爱“不义之工价”。他是典型的“受雇的先知”，为了金钱而出卖神所赐的能力。

二二22~27 “耶和华的使者”（22节）是基督在道成肉身前的显现。祂三次……站在巴兰和驴子前面拦阻他，因为祂知道巴兰的动机。第一次驴看见耶和华的使者，就绕路跨进田间。为此，可怜的驴子受到巴兰鞭打。第二次，使者就站在葡萄园的窄路上。受惊的驴子便贴靠墙，将巴兰的脚挤伤了，于是又受到虐待。第三次使者在狭窄之处与他们相遇。受挫的驴子卧在地上，再受巴兰第三次的鞭打。即使这只象征固执的驴子，也知道什么时候要放弃，但固执任性的先知却不然！

二二28~40 驴子得着能力向巴兰说话，为他不人道的对待而责备他（28~30节）。跟着巴兰……看见耶和华的使者……手里有拔出来的刀，听祂解释祂的任务，就是拦阻巴兰的不顺服（31~35节）。使者其后让先知往巴勒那里去，但警告他只可以说神要他说的话（35节）。巴勒看见巴兰来到后，便向他的神献祭。

2. 巴兰的预言（二二41~二四25）

二二41~二四12 翌日早晨，巴勒领巴兰到高山（毗斯迦山）上，从那里眺望以色列的营。后来，摩西也从这山上眺望应许地，而那是惟一的一次，跟着就死了（申三四1,5）。本章和下一章记载巴兰四个著名的、有关以色列的预言。首三个预言之前，巴兰先把七只公牛七只公羊献为燔祭。第一个诗歌表达巴兰没有能力咒诅……神没有咒诅的民。其中也预言以色列人要过一种从外邦人分别出来的生活，并且有无数的子孙。他形容以色列是一个义的民族，他们后来的结局实在令人羡慕（7~10节）。巴勒对这祝福的抗议完全无效。先知必须说出耶和华的话。

二四13~15 巴勒其后带巴兰到另一个有利的位置，希望巴兰不能清楚地看见以色列人（13,14节）。

二四16~26 第二个诗歌使巴勒确信，神最初给以色列的祝福是不改变的（18~20节）。第21节上描述以色列的地位，而不是她的行为。以色列民借着信而被视为公义的。今天站在神面前的信徒，也因着神爱子的完美而被视为公义的。耶和华与以色列同在，他们可以欢呼，因为神在他们当中作王（21节下）。祂曾领他们离开埃及，并赐他们力量。恶意敌挡他们的宣言，必不奏效。相反地，以色列不久获得的胜利，要使列国说：“哦，神为他行了何等的天大事！”（22~24节）由于巴兰拒绝咒诅以色列民，于是

巴勒命令他不要祝福他们（25节），但先知断言他只能按着耶和華所说的去做。

二三27~30 巴勒第三次尝试借着巴兰发出咒诅，这次的地点是毗珥山的山顶。

二四1,2 既知道神决意要赐福与以色列，巴兰就不寻求咒诅的信息。他只是举目观看以色列的营，神的灵就临到他身上，使他说出超乎他智慧与意愿的事情。

二四3~9 第三段信息提及以色列之帐棚的华美，并预言以色列果实累累，遍地丰饶，有荣耀的国度，并有能力粉碎仇敌。亚甲（7节）大概是在亚玛力人中常见的名字。没有人敢惹怒以色列这头蹲伏的狮子（9节）。那些祝福以色列的人必得着祝福，而咒诅却只带来咒诅。巴兰这里的预言回响着神赐给亚伯拉罕的约：“为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。”（创一二3）

二四10~14 巴勒这时彻底受挫，为巴兰不与他合作而谴责他。但先知提醒巴勒，他一开始就已经声明他只说耶和華的话。巴兰离开巴勒返回自己本族本家之前，把以色列民日后会怎样对待摩押民的情况告诉王。

二四15~19 第四个诗歌提及一位王（“星”或“杖”），他将在以色列中兴起，征服摩押和扰乱之子（17节；比较耶四八45）。以东也受制于这位君王。这预言有部分由大卫王应验了，但完全的应验要等到基督第二次的降临。

二四20~25 巴兰也说出有关亚玛力人、基尼人、亚述和希伯的民的灭亡（20~24节）。亚玛力人全然灭亡。基尼人的数目渐渐减少，直至亚述人最后把他们掳去。即使亚述人也被居比路（希伯来文是基提〔Kittim〕，一般指居比路，但在这里大概代表希腊和亚历山大大帝的势力）的军队所征服。希伯大概指这位洪水后之族长的非犹

太人后裔。

巴兰离开巴勒之前，他已经触动了第二十五章的悲剧事件。

3. 巴兰使以色列人堕落（二五）

二五1~3 虽然本章没有提及巴兰的名字，但我们从民数记三十一章16节知道，对于这里所描述的以色列民的堕落，巴兰要负上责任。巴勒的赏赐并不能引诱巴兰去咒诅以色列，但巴兰最终却受不住这些金钱的引诱，而叫一些以色列人……与摩押女子行起淫乱，与她们一同拜偶像，败坏以色列人。撒但若不能直接地攻击我们，他往往作出间接的攻击。

巴兰真正的性情在这里显露出来了。到此为止，我们或会以为他是一位敬神的先知，忠于神的话语，仰慕神的子民。但从民数记三十一章16节和彼得后书二章15至16节，我们知道他是一个邪恶的叛道者，他喜爱不义的工价。巴兰建议巴勒怎样使以色列人绊跌：叫他们“吃祭偶像之物，行奸淫的事。”（启二14）巴勒听从他的建议。这引致巴力毗珥庙里出现恶劣的偶像崇拜。

二五4~8上 神吩咐摩西把所有有罪的族长……对着日头悬挂。在执行判决之前，一个西缅宗族的首领带着一个米甸女人进入以色列的营，进了他的帐棚（或作亭子；14节）。大祭司（以利亚撒）的儿子非尼哈用他的枪把两人都杀了。雷特欧评论说：

非尼哈（“铜的嘴”）这名字对他异常合适，他是那么不屈地忠于神，那么无情地审判罪恶，以致他为自己和家族得着长远的祭司职分。¹⁵

二五8下~13 神使以色列营中发生瘟疫，一共杀了二万四千名罪犯（一天就倒毙了二万三千人——林前一〇8）。非尼哈的英勇行动停止了这场瘟疫。因为非尼哈为神有忌邪的心，所以耶和華宣告，他和他的后裔要永远当祭司职任。

二五14,15 心利在本支派中显要的地位，以及那女人身为一个米甸宗族首领的女儿，可能是士师不向他执行审判的原因，但他们的背景却不能制止非尼哈这样做。他是为耶和华有忌邪的心。

二五16~18 耶和华吩咐摩西与米甸人争战（米甸人这时与摩押人混合了）。摩西在第三十一章执行这命令。

二·第二次数点民数（二六）

二六1~51 摩西再次受指示去数点以色列人的总数，因为他们即将进入应许地，与当地的居民争战，接收他们的产业。这次的人数比第一次的统计少了一千八百二十人，从下表的比较可见：

支派	民数（一章）	民数（二六章）
流便（5~11节）	46,500	43,730
西缅（12~14节）	59,300	22,200
迦得（15~18节）	45,650	40,500
犹大（19~22节）	74,600	76,500
以萨迦（23~25节）	54,400	64,300
西布伦（26,27节）	57,400	60,500
约瑟（28~37节）：		
——玛拿西（34节）	32,200	52,700
——以法莲（37节）	40,500	32,500
便雅悯（38~41节）	35,400	45,600
但（42,43节）	62,700	64,400
亚设（44~47节）	41,500	53,400
拿弗他利（48~51节）	53,400	45,400
总数	603,550	601,730

慕迪留意到经过一段长时间之后，以色列人的民数从第一章的六十万零三千五百五十人减少至这里的六十万零一千七百三十人，他评论说：

以色列人的增长停止了四十年。我们若是不信，我们作为教会（等等）也会这样。¹⁶

最显著的缩减是西缅人，他们减少了差不多三万七千人。前一章发生在毗珥的事件，主要是牵涉西缅支派（心利是那支派的首领），也许被杀的多半是西缅人。第11节

告诉我们，可拉的众子并没有与可拉一同死亡。

二六52~56 土地的分配是按照支派的人数，然而也要拈阄决定。这是说支派地域的大小是按着支派的人数来决定，但位置却要拈阄来决定。

二六57~65 利未人另外被数点，他们的人数是二万三千。只有约书亚和迦勒在两次人口普查中都被数点。第一次人口普查中，所有能争战的人这时都已经死在旷野了。第64至65节所指的是能出去打仗的人。利未人和女人都不包括在内，尽管他们当中也有人在三十八年旅程期中死去。

三·女儿继承产业的权利（二七1~11）

玛拿西支派西罗非哈的五个女儿来到摩西面前，要求分得应许地上的产业，纵然她们没有男丁在被数的以色列人之列，而迦南地正要分给那些男丁（二六53）。她们的父亲死了，但并不是因与可拉同党受攻击而死。耶和华回答说，她们应承担她们父亲的分为业。一般来说，神的旨意是土地由儿子来继承，继而是女儿、兄弟、叔伯，或近亲。这样，地业就永远保存在家族里（1~11节）。

四·摩西的继任人约书亚（二七12~23）

二七12~14 神预先告诉摩西说他不久就死，并且指示他上亚巴琳山去（实际上那是死海以东的一列山脉）。尼波山，是这山脉的一部分，摩西就在这里离世。

二七15~23 摩西无私地想到，他必须有一位继任人去带领以色列民。神于是任命嫩的儿子约书亚来代替他。以色列的祭司任职及其后的王位，一般是从家族代代相传

的。然而，摩西的继任人并不是他的儿子，而是他的仆人（出二四13）。

五·献祭与许愿（二八~三〇）

二八~二九 这两章经文提醒以色列民，叫他们记得在应许地上要献的祭和要守的节期。

每天献的祭：

早晨和黄昏常献的燔祭，连同素祭和奠祭（二八3~8）。

只要圣殿仍在，以色列人每天早晨和黄昏都要作出以下的献祭（民二八3~8）。

每天早晨和黄昏要献一只一岁的公羊羔，是没有瑕疵或残疾的公羊羔，要献作燔祭。连同燔祭要献上素祭，就是十分之一的细面伊法，并捣成四分之一欣的油。同时也要献上奠祭，即四分之一欣的酒。

早上献上这些祭之前要献馨香的祭，晚祭之后也要献馨香的祭。自从犹太人的圣殿建立以来，而且只要圣殿仍然存在，这献祭的常规都要继续下去。这些祭司的献祭是令人厌烦的工作。莫法特说“利未人的苦工”是天天不断地献祭。这过程是没有终结的，虽然一切已经说了和做了，但人仍然意识到自己的罪，以及与神的疏远。

每週献的祭：

每个安息日要献上燔祭，连同素祭和奠祭（二八9,10）。

每月献的祭：

每个月的第一天要献燔祭，连同素祭和奠祭（二八11~14）。

赎罪祭（二八15）。

耶和华的节期：

逾越节——正月十四日（二八16）。

无酵节——正月十五日至二十一日（二八17~25）。

七七节（二八26~31）。

注意：庄稼初熟之日（26节）不可与初熟节（利二三9~14）混淆。

吹角节——七月初一日（二九1~6）。

赎罪日——七月初十日（二九7~11）。

住棚节——七月十五日至二十一日（二九12~34）。

第八日要特别守安息日（二九35~39）。

三〇1~5 本章是关于许愿的特别指引。人若向耶和华许愿，就不能食言，必须行出来。女子年幼还在父家的时候，若许了愿，父亲也听见她，他可以在当日反对她的许愿——即禁止她，这样所许的愿就不成立。若他不在当日提出反对，或默默不言，所许的愿就有效，必须行出来。

三〇6~16 第6至8节似乎描述一个女子出嫁前所许的愿。虽然丈夫不在她许愿当天听见，但他第一次听见所许的愿那日，也可以不应承她的愿。寡妇或是被休的妇人所许的愿是有约束力的（9节）。已婚妇人所许的愿，可在第一日由丈夫取消（10~15节）。这做法维护丈夫在家里的领导地位。丈夫若不在第一日取消她的愿，他就要担当她的罪孽——即献上所要求的祭，或接受耶和华的惩罚（15节）。

六·米甸人的灭亡（三一）

三一1~11 神吩咐摩西毁灭米甸人，因他们在巴力毗珥引诱神的子民行奸淫和拜偶像，使他们堕落。一万二千个以色列人出去攻击仇敌，杀了所有的男子。与摩西同去打仗的，是非尼哈而不是他的大祭司父亲（6节），可能因为非尼哈杀了心利和那个米甸

女人，使耶和华的怒气转消（二十五章）。这时他要带领永生神之军队，完成耶和華对米甸人的审判。“所有的男子”（7节）指所有的米甸士兵，而不是所有活着的米甸人，因为在基甸的日子，他们又再次成为以色列人的威胁（士六）。苏珥（8节）大概是在以色列营中被杀之米甸女人哥斯比的父亲（二五15）。（巴兰也在这里被杀，他或是从来没有回家，或是为了某些原因而返回米甸人那里。）

三一12~18 虽然以色列人杀了所有的米甸士兵，但他们却放过了妇女和孩子的性命，并得意地把他们与大量的掳物带回营中。摩西十分忿怒，因为他们把那些叫以色列人犯罪的人存留活命；摩西吩咐他们把一切的男孩和所有已嫁的女子杀了。女孩子可以存活，大概是留作家仆。这惩罚是公义和有需要的，因为这样可防止以色列人继续堕落。

三一19~54 所有战士和俘虏都要按照惯常的做法，在营外驻扎七日，洁净自己（19节）。此外，一切的掳物也要洁净，或是用火，或是用水洗（21~24节）。掳物要在战士和全会众中间平分（25~47节）。各兵丁并不缺少一个，他们为此感恩，并带了一分大礼物来到耶和華面前（48~54节）。

七·流便、迦得与玛拿西半个支派的产业（三二）

三二1~15 流便和迦得的子孙看见约但河东肥沃的草原地，就恳求能定居在那里（1~5节）。摩西认为这显示他们不想过约但河，跟弟兄们一起与迦南地的居民打仗（6~15节）。他们的先祖也曾在加低斯巴尼亚使以色列人灰心丧胆，不敢进入应许地。

三二16~42 然而，流便迦得两个支派三次保证他们有意出去打仗，占取约但河西之地（16~32节），摩西因而容许他们在河东定居。迦得、流便和约瑟的儿子玛拿西半个支派，取了亚摩利王西宏的国，和巴珊王噩的国。他们建造坚固城和羊圈，又夺了一些村庄和乡村（33~42节）。

许多人认为流便和迦得作了一个不明智的抉择，因为那地虽然肥沃，但却常遭敌人的攻击。他们并没有约但河的保护。后来，流便和迦得两个支派（以及玛拿西半个支派）首当其冲地被征服和被掳去。然而，另一方面，若没有以色列人定居在约但河东，他们可以怎样处理这地呢？神已经将这地赐给他们，并吩咐他们去占取（申二24,31；三2）。

八·再看以色列人的安营（三三）

三三1~49 本章概述以色列人从埃及到摩押平原的路程。正如上文提到，我们今天已不可能准确地指出所有城的位置。本章可划分如下：从埃及到西乃山（5~15节）；从西乃山到加低斯巴尼亚（16~36节）；从加低斯巴尼亚到何珥山（37~40节）；从何珥山到摩押平原（41~49节）。这目录并不完整，只要与其它详列安营地点的经文（如第二十一章）比较一下，便可知。

三三50~56 神给这支入侵迦南地之军队的命令是，要把迦南地的居民全然灭绝。从今天的角度来看，这做法似乎过于残忍；但实际上，迦南人的堕落、邪恶和败坏，是世上鲜闻的。神已经容忍他们超过四百年，但他们却毫无改变。他知道以色列民若不把他们杀尽，这子民必受他们邪淫和拜偶像的行为所影响。以色列人不但要把他们杀了，还要毁灭他们所敬拜的一切偶像（52节）。

九·应许地的疆界（三四）

三四1~15 本段列出神应许给以色列之地的四境。大致上，南面的疆界是从盐海（死海）的南端伸延到埃及小河（不是埃及河）和地中海（3~5节）。西边以大海（地中海）为界（6节）。北界从地中海伸延到何珥山（不是以色列人旅程中的何珥山），再至哈马口和哈萨以难（7~9节）。东界从哈萨以难向南伸延到基尼烈湖¹⁷（加利利），再下到约但河，通往盐（死）海（10~12节）。九个半支派要承受上述的地为业，因为有两个半支派已经得着约但河东的地（13~15节）。

三四16~29 本段是被委任去分地之人的名字。

十·利未人的城（三五1~5）

由于利未支派并不象别的支派可以承受迦南地为业，所以神吩咐以色列人把四十八个城划分出来留给利未人。第4至5节的度量尺寸很难理解，但至少我们清楚知道，这些城的四周是郊野¹⁸，可以牧养牛羊牲畜。（也许第5节的二千肘，已经包括第4节的一千肘。）

十一·逃城与死刑（三五6~34）

三五6~8 六个利未人的城要定为逃城。意外杀人的人可以逃往其中一座城，在那里安全地接受审讯。那些拥有广阔土地的支派要相应地捐出城邑给利未人。分地较少的不用捐出那么多城邑。

三五9~21 至于六座逃城，约但河两边每边有三座。杀人者通常被受害者的近亲——称为报仇人——追杀。若那误杀人的到达了逃城，他就得到安全，直到他站在会众面前受审（12节）。逃城并不为故杀人者提供避难所（16~19节）。因怨恨或仇恨而犯罪的人，必被治死（20,21节）。

三五22~28 若那谋杀显然是误杀人罪，杀人者必须受会众的审判（22~24节）。若被判无罪释放，杀人者必须留在逃城……直等到大祭司死了，然后他就可以回家（28节）。若他在大祭司死前冒险出了逃城，报血仇的将他杀了，也不能被定罪（26~28节）。

大祭司死了给那些逃往逃城的人带来自由。他们不再受报血仇者的伤害。我们至高之大祭司的死，也释放我们免受律法的刑罚。我们若不能看见，这是我们主在十字架上的工作的象征，上述条例是愚不可及的了！

安格讲述一些传统的资料如下：

根据拉比的传统，为了帮助逃亡者，犹太公会要负责维修保养通往逃城的路。路上不能有山的阻隔，每条河要架上桥，而这路本身最少也要有三十二肘宽。在每个转弯的地方，都要有路牌写着逃城；还要委派两名律法学生陪伴逃亡的人。若有可能，他们要安慰那追上了逃亡者的报仇人。¹⁹

在象征的教训上，以色列民就是杀人者，他们把弥赛亚杀死。然而，他们是在无知下干的（徒三17）。主耶稣祷告说：“……他们所作的，他们不晓得。”（路二三34）正如杀人者要迁离自己的家，住在逃城里，以色列人从此也要被放逐。以色列民完全得回自己地业的时候，并不是在伟大之大祭司受死的时候（因为祂永远不死），而是在祂来到作王的时候。

三五29~34 故意杀人者必须受死；他们不能逃避，也不能赎罪（30,31节）。杀人者不能付上赎价，以求从逃城得释放（32节）。杀人时所流的血能污秽地，杀人者要因这血而受死（33,34节）。试想想这情况与基督之死的关系！

十二·出嫁之女儿的产业(三六)

有代表从定居在约但河东之基列的玛拿西半个支派,因着一个问题来见摩西(参看民二七1~11)。若西罗非哈的女儿嫁给了另一个支派的人,她们的产业便要归给别的支派。到了禧年,土地转给别的支派就成了定局(4节)。解决的方法是,承受地业的女人必须嫁给本支派的人,这样,土地就不会从一个支派转移到另一个支派了(5~11节)。西罗非哈的众女儿遵从这命令,嫁给玛拿西支派的人(10~12节)。第13节总结第二十六章的上半部。

民数记中有三件突出的事:

1. 一贯的邪恶和不信的人心。
2. 耶和华的圣洁,得其怜悯作调和。
3. 神人摩西担任罪人和圣洁之神中间的调停者和求情者。

自民数记写成以来,人的心一直没有改变。神的圣洁和怜悯也没有改变。但摩西却被主耶稣基督所取代。在基督里,我们有能力避免以色列人所犯的罪,因而避免他们所蒙受的神的怒气。我们要从所研究的历史里得益,就必须知道:“他们遭遇这些事,都要作为鉴戒;并且写在经上,正是警戒我们这末世的人。”(林前一〇11)

评注

¹ (简介) 史廓治 (W. Graham Scroggie), Know Your Bible, Vol. 1, The Old Testament, 页35。

² (三14~39) 威廉斯 (George Williams), The Student's Commentary on the Holy Scriptures, 页80。

³ (四4~20) 基尔 (C. F. Keil) 及德理慈 (F. Delitzsch), "Numbers", Biblical Commentary on the Old Testament, III:25。

⁴ (六1~8) 威廉斯 (Williams),

Student's Commentary, 页82。

⁵ (六24~26) 慕迪 (Dwight Lyman Moody), Notes from My Bible, 页41。

⁶ (一〇29~32) 夏理 (John W. Haley) 引述, Alleged Discrepancies of the Bible, 页431。

⁷ (一一16,17) 在神给摩西的辩护, 以下各点是值得留意的: (1) 神并没有责备摩西; (2) 神反而鼓励摩西, 应许摩西说, 那七十人得着祂的灵后, 必分担他的担子; (3) 神亲自回答他的需要; (4) 摩西正带领二百万发怨言和不属灵的以色列民; (5) 第17节没有表示摩西所得的圣灵减少了, 而是把相同的灵分授予那七十人。

⁸ (一一31~35) 参看《国际标准圣经百科全书》(ISBE), 在“鹌鹑”(Quails) 条目下, IV:2512。

⁹ (一二3) 总有可能, 这句话是一位受圣灵感动的编辑者(如约书亚)后来加上去的。

¹⁰ (一二11~16) 基尔 (Keil) 及德理慈 (Delitzsch), "Numbers", III:81。

¹¹ (一九11~19) 威廉斯 (Williams), Student's Commentary, 页88。

¹² (一九11~19) 文托尔 (J. G. Mantle), Better Things, 页109。

¹³ (二〇10~13) 摩根 (G. Campbell Morgan), Searchlights from the Word, 页47,48。

¹⁴ (二〇22~29) 马太亨利 (Matthew Henry), "Numbers", Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible, I:662。

¹⁵ (二五4~8上) 雷特欧 (Samuel Ridout), The Pentateuch, 页253。

¹⁶ (二六1~51) 慕迪 (Moody), Notes, 页43。

¹⁷ (三四1~15) 基尼烈 (Chinnereth) 在希伯来文里解作竖琴, 加利利海因其形状而得此名。

¹⁸ (三五1~5) 美国初期的新英格兰城

镇往往也有“公地”（或郊野），如波士顿公地（Boston Common）。

¹⁹（三五22~28）安格（Merrill F. Unger），Unger's Bible Dictionary，页208。

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司