

# 箴言

## 简介

“本书并不是一本描写人物的相册，也是不谈论规矩的书：它给我们提供生活行事的秘诀。书中举出的行为范例，全都是按着一个准则来评定。这准则可用一个问题来概括，就是：‘这是智慧还是愚昧呢？’” ~ 祁德拿

### 壹·在正典中的独特地位

箴言就象一本今天的书一样。书中所谈的，是我们每个人都要面对的生活问题。

若问圣经中哪一卷书可以说是特别向年轻人传播的，箴言就是了。

一个年轻人曾向卡莱尔说，箴言只是一本空洞的书。他回答说：“你若作了人家几次的笑柄，你对箴言就有不同的看法了。”<sup>1</sup>

箴言是世上最优秀的文集，汇集了可靠和确当的常识，使年轻人不犯一些可怕的错误，就是他们前人曾犯过的。

箴言的写作目的在第一章1至7节说明了。简单地说，本书是让年轻人得着智慧和聪明，好使他能找到生命中真正的祝福，而逃过罪的陷阱和网罗。箴言的钥节是第九章10节：“敬畏耶和华，是智慧的开端；认识至圣者，便是聪明。”

晏诺慈称本书为“地上生活的属天规律”<sup>2</sup>。他以简洁的话说出本书的内容。

一句箴言，就是谈论智慧的一个简洁有

力的句子；常以精简的话来表达，使人容易记忆。箴言多半由两个子句组成，而这两个子句的内容，或是类似，或是相反。

箴言有几个不同的种类，简列如下：

1. 有些是单一的陈述句，说出简单的事实：

人所行的，若蒙耶和華喜悦，  
耶和華也使他的仇敌与他和好。

(一六7)

2. 有些由两个子句或片语构成，把一件事物跟另一件作比较：

有好消息从远方来，  
就如拿凉水给口渴的人喝。

(二五25)

3. 还有一些有两个子句或片语，通常用“但”联系起来，而描述的是彼此相反的事情：

义人的记念被称赞：

〔但〕恶人的名字必朽烂。(一

〇7)

这类箴言大部分可见于第十至十五章。

4. 有些箴言有两个子句或片语，其形式是以稍为不同的语句来重复相同的思想：

妓女是深坑：  
外女是窄阱。（二三27）

## 贰·作者

本书有时被称为“所罗门的箴言”，因为当中大部分的话，都是由这位极有智慧的君王所写的（一1；一〇1；二五1）。列王纪上四章32节告诉我们，所罗门写了三千句箴言；这样，本书的箴言就是蒙神的灵默示要纳入圣经中的几百句。

第三十章说是“雅基的儿子亚古珥的言语”（三〇1）。经文也介绍第三十一章为“利慕伊勒王的言语”（三一1）。我们今天不能确定这两人是谁。有些人认为这两个是所罗门所使用的别名。

## 叁·写作日期

箴言二十五章1节告诉我们，一部分所罗门的箴言由希西家的人誊录，这样，本书最迟在主前七百年就已经完成了。至于所罗门的箴言，可能从主前九百年时期就开始收集。倘若亚古珥和利慕伊勒不是所罗门的笔名，而他们是活在主前九百年之前或七百年之后的人，箴言的编辑时期就可以更扩大一些。

## 肆·背景与主题

由所罗门和其它人写成的箴言，是一本灿烂的诗体作品，其中提供了广泛的教育。书中所涉及的题目很广——从管教孩童到治理国家都有。有人甚至认为一切真理——最少是真理的雏形——都可以在本书中找到。书中谈到酗酒问题、分期付款、少年罪行和劳工管理。读者会看见各式各样的人——好

争吵的妇人、骄傲的愚昧人、不喜欢被人揭露其过错的人，以及理想的妻子。最重要的是，我们在书中看见主耶稣，祂以人格化的智慧向我们说话。“书中所谈到的理想就是祂；人真正的缺点需要祂来更正。”（节录《每日灵粮》）

箴言的大纲不容易勾画。它不象动画，表达着连贯的思想，却象彩色的幻灯片，放映着一幅幅独立的图片。

研读箴言的时候，读者会发现它在许多方面都好像雅各书。

另一种有用的研读方法，是尝试从以下各方面，找出不同箴言的例解或阐释：

1. 圣经本身
2. 历史
3. 传记
4. 文学
5. 大自然
6. 报纸及期刊
7. 广播电台及电视台
8. 读者个人的经历

要记得，虽然有些箴言是绝对的真理，但有些却是大致上的真理，可能在一些地方是有例外的。例如：“耶和華的名是坚固台。”（一八10）这句话永远是对的，但“朋友乃时常亲爱”（一七17）却有例外的情况。

使用本注释书去解释圣经的时候，我们必须先研读所讨论的一个或多个经节。你若不先研读所谈论的箴言，许多解释都是没有意义的。

### 箴言中

#### 一些题目的分类

#### 耶和華

祂的祝福（一〇22）

在祂里面的信心（三25,26）

祂的创造（三19,20；一六4；二〇12；二二2

- 下：二九13下)
- 祂的管教 (三11,12)
- 敬畏耶和华 (一7,29；二5；八13；九10；一〇27；一四26,27；一五16,33；一六6；一九23；二二4；二三17；二四21；二八14)
- 祂的引导 (三5,6；一六3,9)
- 祂的审判与司法 (一五25上；一七3；二一2；二九26)
- 祂的无所不在 (一五3)
- 祂的无所不知 (一五11；一六2)
- 祂垂听祷告 (一五8,29)
- 祂的保护 (一五25下；一八10)
- 富人与穷人 (一〇15；一三7,8；一四20,21,31；一五16；一七1,5；一八23；一九1,4,17；二一13；二二2,7,16,22,23；二八3,6,11,27；二九7,13)
- 智慧的源头 (二6~8)
- 祂的主权与能力 (一六1,7,9,33；一九21；二〇24；二一30,31；二二12)
- 要倚靠祂 (二九25下)
- 作父母**
- 管教孩童的指引 (一三24；一九18；二二6,15；二三13,14；二九15,17)
- 顺从与不顺从父母 (一8,9；六20,22；一三1,19~26；二〇20；二三22；三〇17)
- 父母劝告的话 (一8~19；二1~22；三1~35；四1~27；五1~23；六1~35；七1~27；二三19~35；二四4~22；三一1~9)
- 说话**
- 合宜 (一五23；二五11)
- 背后诽谤 (二五23)
- 轻视 (一一12上)
- 令人不安 (二七14)
- 恶言 (一二13上；一五28下)
- 过多 (一〇19上；一三3下)
- 谄媚 (二〇19；二六28下；二八23；二九5)
- 愚昧 (一二23下；一四3上,7；一五2下；一八6,7)
- 温柔 (一五1上,4上)
- 善良 (一〇20上,21上；一六21,23,24；二三16)
- 有害 (一一9,11；一二18上；一五4下；一六27；一八21；二六18,19)
- 严厉 (一五1下)
- 轻率 (一八13；二九20)
- 医治 (一二18下；一五4上；一六24；一八21)
- 诚实 (一二19上；一三5)
- 不合宜 (一七7)
- 说谎、欺诈 (六17；一〇18上；一二19下,22上；一四25下；一七4；二六18,19,23~26,28上)
- 歪曲 (四24；一〇31下,32下；一五4下；一七20下)
- 克制 (一〇19下；一一12下,13下；一二23上；一三3上；一七27上,28；二一23)
- 可信 (一二14；一八20)
- 中伤 (一〇18下；三〇10)
- 散布谣言、说人闲话 (一一13上；一六28；一七9下；一八8；二〇19；二二11上；二六10,22~26,28)
- 深思 (一五28上)
- 真假见证 (六19；一二17；一四5,25；一九5,9,28；二一28；二五18)
- 聪明 (一〇31上；一四3下；一五2上；一八4)
- 无益 (一四23下)
- 不同的主题**
- 可憎恶的事
- 对耶和华来说 (三32；六16；八7；一一1,20；一二22；一五8,9,26；一六5；一七15；二〇10,23；二一27；二八9)
- 对其它人来说 (一三19；一六12；二四9；二六25；二九27)
- 古时的地界 (二二28；二三10,11)

- 借与还 (二二7下)
- 勤勉的人 (二一5; 二二29; 二七18,23~27; 二八19上)
- 勤勉人与懒惰人的对比 (一〇4,5; 一二24,27; 一三4)
- 仇敌 (一六7; 二四17,18; 二五21; 二七6)
- 嫉妒 (三31; 一四30; 二三17; 二四1,19; 二七4)
- 虚假的天平与法码 (一一1; 一六11; 二〇10,23)
- 朋友、邻舍与友情 (三27~29; 六1~5; 一一12; 一二26; 一四21; 一六28; 一七9,17; 一八17,24; 二一10; 二二24,25; 二四17,19; 二五8,9,17,20,21,22; 二六18,19; 二七6,9,10,14,17; 二八23; 二九5)
- 蜂蜜 (一六24; 二四13; 二五16,27; 二七7)
- 勤劳 (一二9,11; 一四4,23上)
- 身体、精神与灵性健康之间的相互关系 (三1,2,7,8,16; 四10,22; 九11; 一三12; 一四30; 一五13,30; 一六24; 一七22; 一八14; 二七9)
- 公平与不公平 (一三23; 一七15,26; 一八5; 二一15; 二二8,16; 二四23,24)
- 帝王与君王 (一四28,35; 一六10,12~15; 一九12; 二〇2,8,26,28; 二一1; 二二11,29; 二三1; 二四21,22; 二五2~7,15; 二八15,16; 二九2,4,12,14,26; 三〇31; 三一4,5)
- 制签 (一六33; 一八18)
- 年老 (一六31; 一七6; 二〇29)
- 瞻徇情面 (一八5; 二四23下~25; 二八21)
- 骄傲与谦卑 (三34下; 八13; 一一2; 一五33; 一六5,18,19; 一八12; 二二4; 二九23)
- 名誉 (一〇7; 二二1)
- 义人与恶人的对比 (三32,33; 一〇3,6,7,9,11,16,24,25,28,29~32; 一一3~11,17~21,23,27,31; 一二2,3,5~8,12~14,20,21,26,28; 一三2,5,6,9,21,25; 一四2,9,11,14,22,32; 一五8,9,26; 二四15,16; 二八1,12)
- 藐视或嘲笑人的 (三34上; 九7,8,12; 一三1; 一四6; 一五12; 一九25; 二一11,24; 二二10; 二四9; 二九8上)
- 仆人与奴隶 (一四35; 一七2; 一九10; 二九19,21)
- 偷懒人 (六6~11; 一〇26; 一五19; 一八9; 一九15,24; 二〇4,13; 二一25; 二二13; 二四30~34; 二六13~16)
- 拯救灵魂 (一一30; 二四11,12)
- 冲突与争论 (一〇12; 一二18; 一三10; 一五1~4,18; 一六27,28; 一八6~8; 二一9,19; 二八25)
- 作保证人 (六1~5; 一一15; 一七18; 二〇16; 二二26,27; 二七13)
- 听从教训 (愿意接受教导与指正): (一5; 九7~9; 一〇17; 一二1,15; 一三1,10,18; 一五5,10,12,31,32; 一七10; 一九20,25; 二一11; 二五12; 二七5,6; 二八23; 二九1)
- 脾气与耐性 (一四17,29; 一五18; 一六32; 一九11)
- 节制与自制 (二三1~3; 二五28)
- 酒 (二〇1; 二一17; 二二20,21,29~35; 三一4~7)
- 听从别人引导或劝告的智慧 (一一14; 一二15; 一五22; 二〇18; 二四6)
- 人格化的智慧 (一20~33; 八1~36; 九1~6; 一四1上; 一六16,22; 一九23)
- 智慧人与愚昧人的对比 (三35; 一〇8,13,14,23; 一二15,16,23; 一三16; 一四3,8,15,16,18,19,24,33; 一五7,14,20,21; 一七11,12,16,21,24,25,28; 一八2,6~8; 二九8,9,11)
- 训言与遵从训言 (一三13,14; 一六20; 一九16; 二八4,7,9; 二九18; 三〇5,6)

## 箴言

### 财富

伴以烦恼 (一五6,16,17; 一六8; 一七1)  
带来朋友 (一九4,6)  
以暴力取得 (一一16)  
以诡诈取得 (一〇2; 一三22下; 一五6下;  
二〇17; 二一6; 二二16; 二八8)  
迅速取得 (一三11; 二〇21; 二八20下,22)  
以诚实取得 (一〇16)  
馈赠与贿赂 (一五27; 一七8,23; 一八16;  
一九6; 二一14; 二五14; 二九4)  
遗产 (一九14)  
其有限的价值 (一一4)  
其价值不及智慧 (一六16)  
不能信靠 (一一28)  
假装的 (一三7)  
保护财富 (一〇15上; 一三8; 一八11)  
管家职务与慷慨行事 (三9,10,27,28; 一一

24~26; 一九6; 二一26下; 二二9; 二八  
27)

短暂的 (二三4,5; 二七24)

### 邪恶的妇人

邪恶的妇人或妓女 (二16~19; 五3~23;  
六24~35; 七5~27; 九13~18; 二二  
14; 二三27,28; 三〇20)

### 其它妇人

美貌而无见识的妇人 (一一22)  
好争吵的妇人 (一九13; 二一9,19; 二五  
24; 二七15,16)  
贤妻 (一二4; 一八22; 三一10~31)  
仁慈的妇人 (一一16)  
精明的妻子 (一九14)  
丑陋的女子 (三〇23)  
年轻时所娶的妻 (五18,19)

## 大纲

壹·简介 (一1~7)

贰·所罗门谈论智慧与愚昧的箴言 (一8~九18)

一·智慧的训诫 (一8~33)

二·智慧的道路 (二)

三·智慧的赏赐 (三1~10)

四·智慧作为奖赏 (三11~20)

五·实践智慧 (三21~35)

六·智慧是家庭的宝藏 (四1~9)

七·智慧与两种路径 (四10~27)

八·放荡的愚昧 (五)

九·作保证人、懒惰与欺诈的愚昧 (六1~19)

十·奸淫与卖淫的愚昧 (六20~七27)

十一·人格化的智慧 (八)

十二·智慧与愚昧的邀请 (九1~18)

叁·所罗门谈论实践道德的箴言 (一〇1~二二16)

一·义人与恶人之生活方式的对比 (一〇1~一五33)

- 二·义人的生活方式得赞扬（一六1~二二16）
- 肆·智者的箴言（二二17~二四34）
  - 一·智者之言（二二17~二四22）
  - 二·智者其它的箴言（二四23~34）
- 伍·由希西家的人所编纂之所罗门的箴言（二五1~二九27）
- 陆·亚古珥的箴言（三〇）
- 柒·利慕伊勒之母训诫他的箴言（三一1~9）
- 捌·理想的妻子与母亲（三一10~31）

## 注释

### 壹·简介（一1~7）

—1 大卫儿子所罗门是以色列王中最有智慧、最富裕和最受尊敬的一位（王上三12,13；四30,31）。他说了三千句箴言，但只有一部分保存在本书里。这些箴言从第一章1节延续至第二十九章27节。

—2,3 第2至6节告诉我们他为何写下这些箴言。简单来说，箴言提供生活与生命管理的实际智慧。

从箴言里，人们可以学做一个精明的人，得到一些实际知识的训诲。他们学到怎样分辨通达的言语，辨别善与恶、有益与无益、有助和有害；也学到什么是聪明、公义、恰当和可敬。

—4 聆听箴言，愚人变得灵明或机智，少年人得着见识和正当的常识。

—5 智慧人留心聆听箴言，就变得更有智慧，而聪明人却学到怎样管理自己和劝告别人。一卷主要针对年轻人的书，在开始就说“智慧人听见”，不是很重要吗？这就是箴言里所谓智慧人的意思。智慧人是受教的人。他愿意聆听，而不是只会发言。他不是令人难以忍受的通天晓。

—6 本书的目的是使人明白箴言和譬喻或谜语，那就是深藏于字面里的教训。本

书能帮助人掌握智慧言语的意义，以及言语中所包含的真理。

—7 现在我们看见本书的钥节（另参看九10）。敬畏耶和华是智慧的开端，或说是智慧最重要的部分。一个人想得智慧，就要从敬畏神开始，要信靠祂并且顺服祂。有什么比受造物信靠祂的创造主更合理呢？另一方面，有什么比一个人拒绝神的话，而靠自己的预感来生活更不合理呢？一个人要做的智慧事，就是为自己的罪悔改，相信耶稣基督为主为救主，然后全心全意地为祂而活。

愚妄人藐视智慧和训诲。在本书里，智慧人是愿意并渴望学习的人，而愚妄人就是不接受任何言语的人。他倔强和自负，即使他会学习教训，也要经过挫折和痛苦才学到。

### 贰·所罗门谈论智慧与愚昧的箴言（一8~九18）

#### 一·智慧的训诫（一8~33）

—8 首七章主要是向“我儿”说的话：“我儿”这用语出现约有十五次。在这几章经文里，我们听见为父者的心声，他希望儿子能过着最美好的生活。年轻人听了父

亲这些劝告，就能避免一些为愚昧人而设的圈套，能有技巧地处理日常实际的事务。

我们生活行事，全有赖敬虔的父母，尤其是敬虔之母亲的影响！博施提醒我们说：

昔日许多伟人能够成为伟人，全赖他们自幼在母亲膝下受到谆谆训诲。试想摩西、撒母耳和提摩太。母亲的关怀及其属灵的影响力，在这些属灵领袖的生命里，结出了丰富的果子。再想想奥古斯丁、牛顿和热心事主的卫斯理兄弟。他们的母亲若不是在家里以爱的律和基督徒的见证，作为他们日常的指引和感召，大概他们也不会名垂千古。<sup>3</sup>

—9 人若听从父母亲的劝告，就能得到头上的华冠和项上的金链；那是用诗意的方法来指出，一个聪明的儿子若听从父母，他的生命会得到何等的荣誉，活得何等美好。

—10 一个年轻人的生命若毁了，我们的解释往往是，他结识了坏朋友。第10至19节生动地描述这个过程。

然而，警告的旗帜必要先升起。生活圈子确实四处都有邪恶的引诱。我们必须有勇气和志气，一星期要说上一千遍“不”。

—11 这里，街角的匪帮诱劝我们的年轻朋友参加一次持械行劫。在迫不得已的情况下，他们把受害人击毙。我们的朋友因这些恶棍接受他为匪帮的一员而感到高兴。他们……说：“你与我们同去。”他极可能受到这种大胆而刺激的行为所诱惑。

—12~14 也许他厌倦受保护的生活，想做一些“反叛”的事情。这正是一个好机会。那是一件彻底的罪行！突然而暴力的死亡，然后迅速地销毁任何可疑的证据。而最大的行劫动机，当然是在一夜之间有钱起来。他们有许多赃物，足以装满同谋者的房屋。所以他们会说：“别那么落伍了，你不想发财吗？赃物平均分配。你不会吃亏

的。”

—15,16 但有一个更有智慧的声音说：“我儿，不要这样做。你离开他们愈远愈好。不要参与他们所谓的横财大计。你不会成功的。”

“你要了解的是，这些家伙不断追求犯罪的生活，而且行动极之迅速。他们一次又一次地做出杀人的罪行。”

—17,18 飞鸟有足够的感应去避免任何清楚可见的网罗或圈套。这些人却自害己命，自设陷阱，然后自投罗网。

—19 这故事里有一个教训。那些意欲一夜发财的人，要为他们的贪婪付上生命的代价。凡贪恋财利的，所行之路都是如此；这贪恋之心乃夺去得财者之命。

这段经文谈及透过暴力行为而致富。但其应用是更广的。包括任何迅速致富的计划，无论那是赌博、赌金独得的博彩，还是投机于股票市场。

跟着，我们听见两个声音，向过路的人呼喊。一个是智慧的声音，一个是陌生妇人的声音。虽然智慧在这里以妇人的身分出现，但实际上是象征主耶稣基督。<sup>4</sup>那陌生的妇人却象征世上邪恶和罪恶的引诱。

在第20至33节，智慧跟愚昧人理论，他们愚蠢地以为自己没有智慧也可以生活。

—20 留意智慧是站在策略性的位置上呼喊，以致每个人都能听见她的信息。她在城中宽阔处发声。

—21 她站在嘈杂的十字路口，又站在城门口。因此，事实是我们的主到处向来去匆匆的人发出呼召：

在人生拥挤的交叉路上，  
在各色人种的呼喊声中，  
在自私的争吵喧闹之上，  
人子啊，我们听见祢的声音！

—罗范克

—22 智慧向愚昧人、褻慢人和愚顽人呼喊。愚昧人是无知的、易受感的人，他们来者不拒地受着各种影响，无论是好还是坏；他们不稳步履，似乎正走向错误的方向。褻慢人是那些藐视智慧之劝告的人；对他们来说，没有任何事物是神圣或严肃的。愚顽人是那些无意识地拒绝指引的人；他们因自负和固执己见而变得愚顽。

—23 本节可从两方面去理解。第一，意思可以是：

你们既不接受我的邀请，现在就回转过来听我的责备吧。我要用审判的话将我的灵浇灌你们，并且把你们的前景告诉你们。

依着这解释，第24至27节就是描述他们将来的结局。

第二个意思是：

我责备你们的时候，你们要回转和悔改。你们若能这样做，我就要以祝福将我的灵浇灌你们，并且把我智慧的话指示你们。

这里的“灵”大概指“思想”或“心意”。基督确实把圣灵浇灌那些回答祂呼召的人，但这真理在旧约并不如在新约那样清楚地表明。

—24 人生中一个极大的悲剧，是愚蠢地拒绝智慧所发出的仁慈恳求。这就是主在橄榄山上的呼唤，为人类丧失机会而感叹的哀歌：“我多次愿意……只是你们不愿意。”

—25 对于那些轻弃一切的劝诫，不理睬智慧所提出、建设性批评的人，智慧感到悲哀。

这种固执的拒绝是极不合理的，因为神的命令和警告是为了人的好处，而不是为了神的好处。班豪斯所说的一个故事正阐明

这道理。在美国华盛顿动物园里，狮子笼前面有一个铁栏，使观众与狮子笼保持六英尺的距离。可是，有一个小女孩竟然穿过了这铁栏。她的祖父叫她立刻出来，她却故意退后。一只正在等待机会的狮子一下把她抓住，并拖进笼里，最后把她咬死了。根据班豪斯的解释，故事的教训是：

神赐给我们的诫命和原则，都是为了我们的好处：神从不因祂的专横，或因为祂不想我们活得有意义而颁下一道诫命。神说：“你们在我面前不可有别的神”，并不是因为祂担心自己的地位或特权不保，而是因为祂知道，我们若把任何其它东西放在祂的前面，我们就会受到伤害。我们若明白这事实背后的道理，也会了解神为何要管教我们。“主所爱的，祂必管教。”（来一二6）祂不希望我们退后而撞着一只狮子，因为狮子——魔鬼——正在寻找可吞吃的人。<sup>5</sup>

—26 人若坚持拒绝听从，就无可避免地要面对灾难与毁灭。这样，智慧就要发笑了。“你们遭灾难，我就发笑；惊恐临到你们，我必嗤笑。”

主是否真如本节和诗篇二篇4节所说，当灾难临到不敬虔者身上的时候，就会发笑呢？我们若以为这笑声中含有任何残酷、怨恨和惩罚的成分，答案就显然是“不”了。我们应从象征的角度来看这发笑。从充满习语之语言的角度看，这里所表达的意思是：区区一个人，竟然藐视全能的至高者，那是何等荒谬可笑的事，那就如一只小昆虫藐视一个熔矿炉一样。此外也可能有以下这种想法：一个人可以取笑智慧的诫命，或当这些诫命不存在；但当那人收割自己的愚昧，而诫命仍然稳妥不动时，至少对于那嘲笑者来说，诫命似乎是最后发笑的一方——那是正义的笑声。

—27 报应的日子必然临到。人所恐惧的审判要临到他们身上，象狂风一样。灾难

象暴风一样咆吼而来。急难、痛苦、冲击、绝望要抓住他们。

—28 那时，人要呼求智慧，但却徒然。他们恳切地寻找她，但却寻不见。他们这才知道，他们不接受光，就是否定并拒绝光，但已经太迟了。他们从前不去看；现在他们却不能看。神的灵不会常常与人竞争（和合本作“不永远住在他里面”，创六3）。因此福音的呼吁是迫切的：

要及时！要及时！  
要趁耶稣呼召你的时候，  
要及时！  
你在罪中多待一天，  
天堂大门不再打开，  
你再呼喊也是徒然，  
要及时！

~十九世纪不知名作者

—29 圣经对这些藐视者的非难是，他们恨恶智慧的指引，并且固执地拒绝敬畏耶和華。也许他们嘲笑福音只是妇孺之理，根本不能说服他们。他们“自称为聪明，反成了愚拙”（罗一22）。约翰福音三章19至21节也谈到人对智慧的恨恶。

—30 他们生命里容不下神话语的劝诫，当圣经责备他们邪恶的言语和行为时，他们更嗤之以鼻。他们不惧怕神或神的责备。

—31 他们必须为自己的任性付上巨大的代价，并且饱吃他们自设之计谋的恶果。那是他们自己的错，而不是智慧的错；只是他们不愿意听。

—32 “轻率的人因他们的任性而跌倒，愚蠢的人因他们的漠不关心而毁灭。”（莫法特译本）。每一个人都有自由作出生命中的抉择，但他并没有自由为他的抉择选择后果。神在世上已经建立一些道德原则。这些原则支配每一个选择的后果。神已经连

接起来的因果关系，是不能分开的。

—33 从正面看，一个留意智慧之言的人，必安然居住，不怕灾祸。人若作智慧的门徒，必能享受美好的生活，远避痛苦、哀伤和羞耻；但这一切却尾随着任性和邪恶之人的脚步。

## 二·智慧的道路（二）

所罗门在本章力劝他儿子走在智慧的道路。首四节指出接受神知识的条件：一个人必须诚实、全心地寻求知识。本章其后应允智慧和辨别能力的赐下。这二十二节经文对应希伯来文里的二十二个字母。

二1 首先，作者劝告儿子要留心领受他父亲的教导，并且存记他的命令。箴言是要存记在心里，或背诵下来。

二2 我们必须打开耳朵和心灵或心思。儿子必须做一个用心聆听者，而不是一个禁不着舌头的人。他不是要尽量说出自己的问题，象许多现代辅导所主张一样；相反地，他应聆听别人出于智慧的劝告。

二3,4 他若是认真的，就让他呼求明哲，并且扬声求聪明。有认真的意向是最重要的。我们所得到的，是自己所追求的，这是生命的律。

我们所需要的是一种推动力，象人寻找银矿，或为求隐藏的珍宝那种推动力。悲剧往往是，人追求物质财富，比追求属灵的财富更热心。

二5 然而，那些寻求的必得寻见。那些渴求与主建立正常生命关系，和真正认识神的人，总不失望的。因此一位早期教会的教父说，一个有愿意寻求神之心的人，已经寻见祂了。基督向所有相信祂的人彰显天父。认识基督就是认识神。

二6 借着相信基督而得救之后，我们就能从耶和華学习属神的智慧。祂教导我们

怎样思想正直，怎样评估事物，怎样分辨真理与错谬，以及怎样建立属神的见识。

二7 祂给正直的人存留大量的真智慧，给行为纯正的人提供特别的保护盾牌。

二8 祂保守生活纯洁正直之人的路。祂的圣徒（虔敬人）能避过罪在其路径留下的痛苦和怨恨。“蒙神拣选的朋友，来去都安然无恙。”（诺克斯译本）

二9 本节与第5节相似。在原文里，两节经文都以“这样或那么”来开始，并列出现认真寻求认识神的益处。

那热切寻求认识和遵行神旨意的人，能学到怎样行公义、公平和行为正直——简单说，就是选择正路和善道。

二10 原因是智慧控制一个人的心思或心灵，正直的知识在他心里，成为可爱的（美的），而不是讨厌的。对于一个真信徒来说，神的诫命不是令人厌烦的。基督的顺是容易的，祂的担子是轻省的。

二11 谋略，或作出聪明之决定的能力，能救一个人避免许多“歪路”。合理的判断能拯救我们，免得与恶人同伙。我们不知道，我们每天蒙保守避免了多少属灵的、道德的和身体上的灾难。基督徒能享有一个蒙妥善保守的生命，避免许多世上肉欲的败坏。

二12 我们蒙拯救脱离恶人的道（12~15节）和淫妇的怀抱（16~19节）。

我们首先蒙拯救脱离邪恶之人的世界，他们歪曲事实，扭曲真理。他们的话完全不可信。

二13~15 这些人舍弃光明正直的街道，鬼鬼祟祟地走进罪恶弯曲的暗巷。

他们在作恶的时候感到有一种原始的快感（欢喜），他们也乐于看见自己的罪使一切变得乱七八糟。

他们行走弯曲的路，他们的行为是狡猾

和偏僻的。

二16 智慧不但救我们脱离这些人，也救我们脱离淫妇的掌握。我们可以看这妇人确为一个妓女，也可以看她为假宗教或邪恶世界的象征。

她引诱人的方法是谄媚：“你在家里并没有得到应得的赏识。你那么英俊，那么有才华。其实你可以作出很大的贡献。你需要爱和深情的了解，我就是给你爱和了解的人。”

二17 她对幼年的配偶——她的丈夫——不忠。她忘了神的盟约，就是她在神面前所许诺的结婚誓言。“神的盟约”也可指十诫，特别是禁止奸淫的第七诫。

二18 本节的第一个子句可译作“她的家陷入死地”，也可译作“她陷入死亡，那就是她的家”（英文修订本边注）。与此平行的第二个子句似乎支持英文圣经新英王钦定本（即和合本）的翻译。把两句放在一起，所表达的意思就是：她的家陷入死地，因而那些进入她家的都滑进坟墓去。她的路引向死亡（阴间），因此那些跟从她的，不久就要进入已死之人的境地。因为每一个人总有一天死去，所以这里的死不但指所有人类共同的结局；意思必定是指那引往永死的、道德上的死亡。

二19 人一旦被她捕获，就几乎不能逃脱。本节似乎指出人已没有任何转回的希望。但圣经里许多声明都必须被看为一般的原则，这些原则是有例外的。本节的含义也是这样。人一旦进入她偏僻的路，就很难转回正确的道路。

二20 我们应把本节和第11节放在一起来看。智慧不但能保守我们远避恶人和外女的路，而且在积极方面，更能鼓励我们与正直的义人同行。

二21,22 在摩西律法之下，正直人——正直而完全人——得到安居迦南地的奖赏。来到新约的时候，这些地上物质的祝福，都及不上天上属灵祝福的价值。不过事实上，义人和正直人，在今生和来生都得着赏赐。

同样真实的是，恶人必然从蒙福的土地上剪除。诡诈的人没有永存的产业。

### 三·智慧的赏赐（三1~10）

三1 智慧象天下间的父母一样，希望儿女能得到生命中最好的东西。她知道他们只能透过听从她的教导而达到这目的，听从她的教导就是遵从圣经的另一种方法。故此她在这里恳求她的儿子记住她的教训，心里谨守她的诫命。

三2 一般来说，顺从父母的人活得更长，活得更好。不听从父母管教的，招致疾病、意外、惨剧和早死。因此，本节与第五诫（出二〇12）相应：第五诫应许孝敬父母的人能得长寿。亚当斯写道：

圣经教导说，带来长寿与快乐生活的平静心灵，源于遵守神的诫命。自觉有罪的良心，是败坏身体的重担。一个无愧的良心，是带来长寿与身体健康的重要因素。因此，从某个角度看，一个人身体的健康，源于他心灵的健康。人在神面前的行为，与他身体的状况有着密切的关系，这是一个已确立的原则。<sup>6</sup>

三3,4 慈爱与诚实应该是外显的行为（系在你颈项上），也应是内在的生命（刻在你心版上）。

这是在神和世人眼前蒙恩宠和有聪明（或成功，英王钦定本边注）的方法。可以说，令人满意的生活就是活在神旨意中的生活。这却引起一个问题：“我怎能够知道神在我生命中的旨意呢？”以下两节经文提供最好的答案。

三5 首先，我们必须完全（身、心、灵）投身于耶和华。我们必须仰赖祂，不但寻求灵魂的得救，也寻求生活的方向。那必须是义无反顾的献身。

其次，我们必不可倚靠自己。我们得承认，我们不知道什么是对自己最好的，而且没有能力引导自己。耶利米一针见血地说明了这一点：“耶和华啊，我晓得人的道路不由自己，行路的人也不能定自己的脚步。”（耶一〇23）

三6 最后，我们必须承认基督是我们的主：“在你一切所行的事上都要认定他。”我们生活的每一方面都必须交由祂掌管。我们不能有自己的意愿，只是单纯地渴望知道祂的旨意，并予以遵从。

我们若满足了这些条件，所得到的应许是，神必指引我们的路。祂会透过圣经，透过敬虔之基督徒的忠告，透过环境奇妙的配合，透过圣灵所赐内心的平安，或透过这几方面的结合，来指引我们。然而，我们若耽搁不去实行，祂清晰的指引就显出我们的不顺服了。

三7,8 就神的指引来说，我们的自负只会把我们困着。我们若敬畏耶和华，远离恶事，那就是“一切准备就绪”了。这会带来身体的医治，与百骨的能力（字义是滋润）。这里，我们再次看见人的道德和属灵状况跟其身体健康的密切关系。

根据估计，恐惧、忧伤、嫉妒、怨愤、憎恨、内疚，和其它情绪上的压力，在构成人体疾病的成因上占了百分之六十以上。此外就是酗酒（肝硬化）、吸烟（肺气肿、恶性肿瘤、心脏病）和放荡生活（性病、爱滋病）所付上的沉重代价。这样，我们看见“他必指引你的路”，更符合字义的翻译是：“他必使你的道路平顺”或“笔直”，但应许中必包括神的指引。因着神的默示，所罗门对医药科学的认识，远远领先他同代

的人。

三9 我们尊崇基督主权的一种方法，是在我们的财物管理上。我们所有的都属于祂。我们是管家，负责管理属于主的东西。我们有权为自己选择朴素的生活，把一切放在这生活之上，以完成神的工作，并把将来交托在神手里。象李云斯顿一样，我们应当决意不仰赖我们所拥有的东西，与神国有关的除外。

三10 在旧约里，神应许慷慨的犹太人，他们的仓房必堆满粮食，酒醉有新酒盈溢。纵然我们的祝福多半是属灵性质的，但耶和華仍然不会使我们在物质上有所缺乏。

#### 四·智慧作为奖赏（三11~20）

三11,12 我们顺服耶和華的管教，也是一种承认祂的方法。提起管教，我们往往以为那就是惩罚，但其实管教包含所有给予一个孩子的适当培育，其中有：指引、警告、鼓励、忠告、责备和惩治。神容许发生在我们生命中的每一件事情，都是有目的的。我们不应觉得厌烦或轻看它。我们也不应退缩或放弃。相反地，我们应想想，神是否透过管教来达到祂的目的呢？我们是否因而得到最大的益处呢？在生命的管教里，神最终的目的是我们能与祂的圣洁性情有分。

管教是爱的证明，而不是神发怒的证明。神责备我们，证明我们是祂的儿子（参看来一二6~8）。

思想：园丁修剪葡萄却不修剪荆棘。

三13 快乐（有福）的人是寻得智慧的人；尤其是当我们记得本书的智慧是代表基督自己，就更加真实了。我们尝试把基督代进以下各节经文，看看效果如何。

三14 从认识主耶稣所得的益处，远胜于银子和精金。祂赐予我们金钱所买不到的东西。

祂是无穷尽的珍宝，  
祂是真快乐的源头。  
我岂可在意世人的欢呼，  
或稀罕钻石的光芒？  
祂一个笑容的价值，  
远超过一切世人的珍爱，  
我不需要人给我什么，  
因为我有耶稣在心里。  
是的，是的，那位全然可爱的属于  
我：  
有谁比我更丰富？  
因为祂的所是，祂的所有，  
一切一切，都属于我。

~佚名

三15 祂比红宝石（或珍珠）或任何珠宝更宝贵，人渴望得着祂，过于渴望得着任何地上的奖赏。

三16 祂一只手赐长寿，即永生。另一只手赐属灵的财富和荣誉（富贵）。

三17 祂所有的道是安乐，祂的路全是平安。“有祂作引导，旅途总是愉快的；有祂指引道路，一路总有平安。”（诺克斯译本）

三18 对于持守祂的人来说，祂就象一棵树；祂所结的果子，是有意义的生命。那些与祂亲近的人，是快乐、有福的人。

三19,20 这两节经文描述神在创造、审判和权能中的智慧。在创造的时候，祂立了地，定了天。祂用知识，在洪水泛滥的时候，使深渊的泉源都裂开了。在权能中，祂把海洋的水蒸发至天空（或作云），然后再使雨滋润地面。

在这一切事情上，三位一体的神里，那一位是活跃的代行者呢？就是基督——神的智慧（约一3；西一16；来一2）。

#### 五·实践智慧（三21~35）

三21 蒙那创造和维持宇宙运转的智慧所指示，是莫大的权利，不容错失。我们不

应让真智慧和谋略离开我们的视觉范围。

**三22~24** 真智慧和谋略给我们提供内在的生命（你的生命）和外在的美丽（颈项的美饰）。

它们能使我们坦然行路，避免绊倒或滑倒的危险。

它们保证我们有一夜的安睡，良心没有不安，心灵没有惧怕。

**三25** 它们也保守一个人免受那临到恶人的、忽然来的惊恐。那些羡慕不敬神者表面之荣华的人，看不见那种生活有内在的危险——如勒索、偷窃、报复、敲诈、贿赂、绑架和谋杀。

**三26** 耶和華保守一切行在祂道中的人。祂不让我们脚陷入网罗。我们常常觉察到神在我们生命中奇妙的干预和拯救，但这只是看见冰山的一角而已。有一天我们必须更完全地知道我们从什么得拯救，也知道被拯救往何处去。

**三27** 留意第27至31节中否定性的字眼：“不可推辞……不可对邻舍说……不可设计害他……不可无故与他相争……不可嫉妒……不可选择……。”

第一，你若应该施予，就不可推辞，要向那应得的人施行。这可指给予工资，缴付债项，或归还借回来的工具。

但在更广泛的意义上，这可指“若某人是应得的，就不要推辞不向他行善”。作者这里说出劝告，可能要警告义人不要只关注他们与神的正常生命关系，而忽略对其它人的责任（参看雅四17）。

**三28** 若你今天能满足邻舍的需要，就不要拖延到明天。

谁是我的邻舍呢？任何需要我帮助的人都是我的邻舍。

我的邻舍需要什么呢？他需要听救恩的好消息。圣灵若给我向人作见证的负担，我今天就要去做。总不要销灭圣灵的感动。

**三29** 对邻舍应有的爱，禁止我们设计害他，因为他存着信任和不怀疑的心在我们隔壁安居。这原则否定所有卑鄙的、讽刺性的和残酷的报复；这等报复往往因邻舍的争吵而起。

**三30** 箴言在这里警告我们，别人若没有做些什么挑起争端的事，我们就不要与他相争。即使我们不去作出更多不必要的挑衅，现今世上已经有够多的冲突了！

**三31,32** 强暴的人所得的，似乎是即时的成功。但我们不应嫉妒他的兴旺，也不应跟随他所行的路。耶和華憎恶、讨厌和轻视乖僻的人，却与正直的人亲密（参看约一四23）。

**三33** 要神的责备还是祂的信任，要祂的咒诅还是祂的祝福——全在乎我们的选择！黑云盘旋在恶人的家庭之上。神喜悦的阳光却照在义人的居所之上。

**三34** 同样地，我们可以在神的讥诮和恩典之间作出选择。他讥诮那好讥诮的人，却赐恩给谦卑的人。本节在新约里引述了两次（雅四6；彼前五5），可见这抉择的重要性。

**三35** 最后，是尊荣与羞辱之间的选择。智慧人必承受尊荣；愚昧人却因其羞辱而为人所共知。

## 六·智慧是家庭的宝藏（四1~9）

**四1** 所罗门在最初的九节经文里，覆述父亲给他的严格而优良的教训，并要求他的众子不遗余力地追求真知识。箴言书充满聪明父亲催促儿子听从教训的劝勉。

**四2** 与敬虔的长者建立友谊是值得的。你可以从他们身上学到很多东西，从他们多年的经验里得着教训。他们的教训是好教训，我们不应漠视。

**四3** 所罗门在这里提到自己作父亲的日子，和母亲眼中“独一的娇儿”的日子。事实上，他并不是独生子，也许“在母亲眼中为独一的娇儿”的意思是“我母亲所亲爱的”（诺克斯译本）。

**四4** 所罗门的父亲大卫教训他要牢记父亲合理的指导，活一个有意义的生活。本节下至第9节概述大卫的教导。

**四5,6** 他主要关心的，是他的儿子能得智慧和聪明——其实际的意义是为主而活。所罗门无论做什么，都不应忘记这一点，因为只有为神而活的生命才有真正的意义。

**四7** 得智慧的第一步是有动力或决心。我们在生命中所得着的，是我们追求的事物。我们应不惜一切代价来得智慧，而在过程中，我们会得到聪明和辨别力。所包含的意思是，我们学到在善与恶、善与至善、精神与灵性、短暂与永恒之间作出选择。

**四8** 我们若把智慧放在第一位，他就使我们大大高升。我们若锤爱、怀抱他，他就使我们尊荣。

**四9** “她必以美貌为你装饰，以荣耀作你的冠冕。”（莫法特译本）智慧赐儿女道德的美善。相反地，她排斥那些沉溺于邪恶放荡中的生命。

## 七·智慧与两种路径（四10~27）

**四10** 所罗门引述过他父亲的忠告后，又继续劝勉自己的儿子。虽然不是没有例外，但一个通则，是，清洁的生活能带来长寿。试想想，烟、酒、毒品和罪恶的性行为，不是直接与疾病和死亡有关的吗？

**四11,12** 若能教导儿子走智慧的道路，并作他的好榜样，一个父亲就可以满足了。然而，教导必须结合榜样。父亲的行为比他的话更具影响力。

一个行正直的路的儿子，行走不会有阻碍，奔跑也不致跌倒。

叙利亚文版本译作：“你一步一步地行走时，我必在你面前开路。”这句话指出两个重要的原则：第一，神是一步步的引导我们，而不是一次过把全盘计划揭示出来。第二，人向着神前进的时候，他就引导他们。船长必须在船开动的时候，才能掌舵改变它的方向。自行车也一样，你在它移动的时候，才能引导它向那一个方向走。同样道理，我们也是这样：神在我们为他行动的时候，才能引导我们。

**四13** 我们应持定良好的训诲，不可让它从我们手中溜走。我们应谨守智慧象谨守我们的生命一样——因为智慧就是我们的生命，尤其是当我们认为智慧是主耶稣的位格的体现。

**四14** 第14至19节警告我们不要与恶人为伍，并把黑暗的道对比光明的路。

这些劝导我们不要与不义之人同伙的训勉，并不禁止我们向他们作见证，但却禁止我们参与他们的计划。

**四15** 在这些简短、断奏式的命令中，有一个紧迫的警告。要躲避罪恶的生活。不要刻意经过去看一看。要转身而去。要往前走。罪中的生活似是有趣、吸引和令人兴奋的，但它最终把你毁灭。

**四16,17** 这等人若不获得一些黑暗的交易，罪恶的党羽就不得睡觉。他们患上严重的失眠症，睡卧不安，除非他们能使人陷入败坏和灾难之中。

他们所吃的是奸恶……饼，喝的是强暴……酒。或可以说，他们吃喝的都是邪恶。

这两节经文用了十分激烈的语句来形容人的罪性。由于人的本性是罪，所以犯罪对他们来说就象酒和肉对于身体那么重要。本段所指的并不止于罪犯。（参看本书耶利米

书十七章9节的注释。)

**四18,19** 义人的生活却不是这样。义人的路，好象黎明的光，愈照愈明，直到它达到中午的烈日光辉。换言之，义人的路在任何时刻都更好更光明。

恶人在幽暗中蹒跚而行，自己也不知因什么跌倒。

**四20** 所罗门继续劝勉儿子留心听他智慧的训诲。在象这样的经文里，我们应听见耶和華向我们说话的声音。

**四21** 不让智慧的教导离开我们的眼目，反而珍惜地存记在心中，是为我们自己的好处。

**四22** 智慧的言语是赐生命和有创造力的。正如耶稣所说：“我对你们所说的话就是灵，就是生命。”（约6:63）

智慧的言语也使全身得健康（良药），因为这些话把一个人从导致许多疾病的罪和压力中释放出来。

**四23** 第23至27节是相应于罗马书十二章1节的旧约经文。这段经文恳求我们把整个人——心、口、嘴、眼目和脚——献给神。神先从我们的内心开始，继而一步一步地改变我们外表的行为。

首先是心。心是指里面的生命、心意、思想、动机、欲望。心意是涌出各种行动的源头。泉源若是清洁的，流出来的水也是清洁的。一个人怎样思想，他的为人也就是怎样的。因此，本节强调一个清洁之思想生活的重要性。

**四24,25** 邪僻的口象征不诚实的言语。乖谬的嘴指不直接、不率直的谈话。

向前正看的眼目和眼皮，暗示目标单一的处世态度，即不会为了罪或任何无价值的事情而转变方向。传媒若不断宣传一些引起我们兽性欲望的资讯或广告时，我们必须学习定睛仰望主耶稣（来一二2）。

**四26,27** 我们若留心修平圣洁的路，我们一切的道就必井然有序，而且是安全的。

在高速公路的沿路上，无论左边或右边，都有一些旁路和小径，引领我们到罪恶出没之处。“纵然世上有千千万万的呼声，让我们只听从耶稣的声音。”

当受引诱到一个可疑的地方时，你要抚心自问：“耶稣回来的时候，我希望祂在那里看见我吗？”要使你的脚离开邪恶。

## 八·放荡的愚昧（五）

**五1,2** 所罗门迫切地警告他的儿子，要远避那不断袭击年轻人的罪。人若留心听合理之忠告，又从别人的经验里学习，就能得知真正的谋略。由于这些人的言语是纯正和真实的，所以能保护他们免受烦恼困扰。除了神的话语外，没有东西足以保护我们免受现今猖獗的诱惑和欺骗所影响。因此，保罗劝勉提摩太，若受到离道之言论缠绕，就要谨守神的话（提后三13~17）。

**五3** 本章余下的经文谈到那被称为“最古老之职业”的娼妓。淫荡的妇人是一个娼妓，她出卖自己的肉体，那是一种降格的行为。她可以是象征罪恶、邪恶的世界、虚假的宗教、偶像崇拜，或任何人所遇到的引诱。她的嘴滴下蜂蜜——甜的、滑的、似是而非的。她是一个谄媚者，是一个熟练、聪明的空谈者。

**五4** 最初她似是可爱和可取的，但最终却苦似茵蔯。那是一件古老而真实的事情——展望的时候，罪是吸引人的；但回顾的时候，它却是丑恶的。

与她同床共枕的代价是高昂的——良心受责、懊悔、丑闻、性病、婚姻破裂、家庭破碎、精神受困，还有许多其它的疾病。

**五5,6** 她把受害者引往死地和阴间的单程路上。她是一个恣意放荡的女人，对于

美好的生活，她不以为意。她的性情变化不定，她也不知道自己已是多么的堕落。“人生的坦途与她无分，她的路径变迁不定。”（莫法特译本）

**五7** 所罗门考虑到这一切的危险后，就向他的众子提出一个严肃的警告，劝他们听从他，不可离弃他口中的话。

**五8** 一个最有效的防护措施是尽可能远离引诱。我们若坚持流连于与罪有关的物件或地方，那么就是求神拯救也是无用的。

在某些情况下，我们更需要逃走。约瑟就曾这样做，虽然他失去彩衣，但却保存他的清白，取得了冠冕。

为了遵从本节所说的，我们也许要找另一份工作、搬往另一个地区，或采取其它类似的坚决行动。

**五9,10** 经常流连妓院的人，是浪费他们的精力，把他们的黄金岁月献给了残忍的妖女荡妇。

此外，城里的官绅名流，往往因为不道德的私生活——无论是实际上犯奸淫，还是看色情的刊物、影片和录象带——而成为被敲诈的对象。他们若不缴付一些“堵嘴钱”，就要受到私生活被公开的威胁。

**五11** 这种生活所带来的，只是长久的悲叹，因为身体受淋病、梅毒、眼瞎、活动失调、爱滋病和情绪困扰等折磨。

**五12,13** 此外还要承受后悔和自责的痛苦。那疲惫不堪的残躯责备自己，为何早不听从父母、主日学老师和基督徒朋友的劝告。他大可避免这许多的痛苦，但却是固执任性，不听训诲。

**五14** 他还可能要在公众面前受耻辱。这很可能是本节的意思，但当中或许也包括因罪行而受判刑的观念。

**五15,16** 所罗门用象征的语言，劝告

儿子要在纯洁的婚姻生活里，与自己的妻子共享性生活的满足。

我们若按着英文圣经英王钦定本的翻译来理解，第16节就是形容一段忠实的婚姻关系，有祝福惠及家人和朋友。

而英文圣经新英王钦定本（和合本也一样）把本节改为一个问题：“你的泉源岂可涨溢在外？你的河水岂可流在街上？”这是生动地描述一个人的生殖能力完全虚耗在妓女身上。

诺克斯翻译本节如下：“那时你子孙繁多，象众水从你自己的泉源流出来，涌到街上去。”妻子是泉源，众水是儿女，他们从屋里奔跑出来，快乐地在街上玩耍。

**五17** 真正的婚姻关系是独一而排外的，儿女也享受那种“归属感”的安全。因此本节警告人不要造成私生子的悲剧，或因杂交而使所生的儿女连父亲是谁也不能确定。

**五18** 这里的泉源再次指一个人本身的妻子。让他在幼年所娶的妻子身上找到喜乐和伴侣。正如高力富所说，一个人若“放弃其它的”，他将会发现“有无穷的丰富从那独一的关系里涌流出来，并有温情从他家里散发出来，使其它人得到祝福。”<sup>7</sup>

**五19,20** 愿男人把婚姻的亲密关系为他的妻子保留，待她如可爱……可喜的女子。愿她的胸怀使他满足，并愿她的爱情使他常常恋慕。

为何他恋慕……淫妇不真实的爱情呢？或为何把外女（诱惑人的女子）抱在怀里呢？

**五21,22** 虽然没有人可以作目击证人，指证他在妓院、酒店房间或幽会的地方做了什么，但神看见一切所发生的事。“在地上暗中所犯的罪，在天上就是公开的丑闻。”

一个人不能犯了罪然后逃之夭夭。罪恶

的既定后果是不能逃避的。正如亚当斯的劝告：

犯罪的习惯是很难改掉的，但若不改掉，这些习惯将会把人束缚得更紧。他自己的罪象绳索一样把他绑得紧紧的。他发觉罪所走的是下坡路，并且牵着他一同滑下。他被罪的绳索抓住、绑紧。最后，他就成为了罪的奴隶。<sup>8</sup>

**五23** 艾理国称本节为放荡生活的最后一幕。他不能控制自己。现在他终于死去了。“他因缺乏理智而死亡；他全然的愚昧毁了他的一生。”（莫法特译本）

英国抒情诗人雪莱是本段一个很好的例证。他极其狂妄自负，嘲笑一夫一妻的婚姻观念说，那只是娶了一个女子，却令千千万万的女子失望。根据高力富的分析，他这样做的结果是被遗弃、自杀、造成私生儿女和猜忌。沈保生怀疑“是否还有诗人象他一样，有这‘美丽却是无益’的天使给他留下一连串的灾难。”

## 九·作保证人、懒惰与欺诈的愚昧 (六1~19)

**六1** 首五节是警告人不要作担保人，意思是在另一个人不能还债的时候，为他承担责任。比如你的朋友欲以分期付款的方式购买汽车，但他的信用额却不够，贷款公司要求另一个人签名，担保那借贷者若不能如期还款，这就替他偿还。你的邻舍来，要求你在借据上联署。你若这样做，就代表你要在他不能还款时为他偿还了。

本节的朋友就是你的邻舍，而外人就是借贷公司，你要向它作出担保。

**六2** 你就被口中的话语缠住，被嘴里的言语捉住。换句话说，你若作出一个轻率的承诺，就堕入了一个陷阱。那是一个很大的错误。

**六3** 你最好使自己从那协议里解脱出

来。要尝试说服你的朋友，把你在借据上的签名除掉；你是在情势所迫下才签上那名字的。

**六4,5** 这事情很重要，在你解除这责任之前，不可以休息。你要自由地逃跑，如鹿脱离猎户的手，或鸟脱离捕鸟人的手。

圣经为何这样严厉地警告我们不要为人作保呢？为朋友或邻舍作担保不是一件好事吗？那看似是一件仁慈的事，但可能完全不是这回事。

1. 你可能帮助他买了一些神不想他拥有的东西。
2. 你可能鼓励他做了一个浪费的人，或甚至一个赌博的人。
3. 若他不能履行责任，你却要为了一些不属于你的东西而付钱。你们的友谊会结束，取而代之的是苦毒和怨恨。

朋友若有真正的需要，你最好直接为他付款。无论如何，你不应当作他的担保人。

**六6,7** 第6至11节劝导人不要懒惰。蚂蚁是我们的一个实物教材，它们急忙地来回回，总停不下来，而且常常运送比它们体积还要大的东西。它们没有上司、管工或监督，却能把事情做好。我们观察一群蚂蚁的时候，会觉得它们只是疯狂似地向着各个方向移动，但其实它们的活动是有目的的、有方向的，纵然它们表面上并没有人指挥或命令。

**六8** 这细小的生物在夏天刻苦勤劳地工作，在收割时聚敛粮食。这里的重点不在于为未来做准备，而在于现今的努力工作。

这段经文不应用来教导基督徒为境遇不好时作储备。圣经吩咐我们不可积聚财宝在地上（太六19）。蚂蚁确实为将来储粮，而基督徒也应为未来作准备。不同的地方是，蚂蚁的将来是现世的，而信徒的未来是在天上。因此，聪明的基督徒应积聚财宝在天

上，而不是在地上。

**六9** 懒惰的人似乎极有睡觉的能耐。他的哲学是：“早起是好的，但躺在床上就更好。”他好象总是听不到闹钟的响声似的。

**六10,11** 若最终被唤醒了，他会说：“就让我再睡片时，打盹片时，抱着手躺卧片时，好好的休息多一会儿吧。”

家里的人也许可以等他，但贫穷的日子却不会等。你的贫穷就必如强盗速来，你的缺乏仿佛拿兵器的人来到。

**六12** 第12至15节是对无赖的恶徒最佳的描述。他是一个不怀好意的骗子，他用狡猾的笑容掩饰一颗隐藏着危险的心。他到处用假话欺骗人。

**六13,14** 他使用各种暗示的手势和动作，给他的同党作暗号，或使他的受害人丧失警惕。他用眼传神，用脚示意或挖刮，并用指头点画。

他心中充满恶意和乖僻，不断地设恶谋，布散分争。

**六15** “这样的人，很快就有厄运临到。他突然被粉碎，连补救的指望也没有。”（诺克斯译本）你若认真地看，大概会发现，今日的报纸上也不乏有关这等人的报道。

**六16** 神恨恶这些恶人（12~15节）所作的事（16~19节），其中尤其是布散分争（比较第14与19节）。

“……有六样，连……有七样”的公式，意思是那清单是具体明确的，但却仍未尽录。又或指出那第七样是最坏的。<sup>9</sup>

**六17** 高傲的眼。骄傲就是一粒尘土把自己奉为神明。一个皇帝的近侍臣曾说：

我不能否认我的主人是一个自负的人。在每一件事上，他总要当主角。若

出席洗礼仪式，他希望自己是那受洗的婴孩。若出席婚礼， he 希望是新娘子。若出席丧礼，他也希望是那没有气息的尸体。<sup>10</sup>

**撒谎的舌。**舌头被造的目的是荣耀耶和华。撒谎就是把舌头歪曲作卑贱的用途。一个信徒撒谎是对的吗？答案是，神不撒谎，而祂也不给任何人特殊的权利去撒谎。

**流无辜人血的手。**每一个人的生命在神眼中都有无限的价值。祂在各他山上为了救赎我们而付出无限的代价，足已证明这一点。死刑的设立（创九6）反映神对谋杀的看法和态度。

**六18** 图谋恶计的心。这当然是指常常密谋恶事的思想。主耶稣在马可福音七章21和22节列出一些此等邪恶的心思。

**飞跑行恶的脚——**神不但恨恶谋恶计的心，更恨恶那急于行恶的脚。

**六19** 吐谎言的假见证。这里是指在法庭上的公开见证。第17节下所谈及的范围，是日常的谈话。

弟兄中布散分争的人。令人侧目的是，神在这里把那些在弟兄中间造成分争的人，与杀人者、说谎者和作假见证者并列！

在上述七项罪恶中，你认为有多少项是导致主耶稣受审和钉十字架的罪呢？

## 十·奸淫与卖淫的愚昧（六20~七27）

**六20** 这里再次谈及奸淫或不忠的话题。这话题常重现并不是偶然的。本节的字眼，是介绍重要教训的公式。

**六21** 在耶稣的日子，一些拘泥于字句的极端主义者以为他们佩带经匣（一些盛载一段段经文的小皮盒），就是遵守本节的教训。在祷告的时候，这些犹太人把一个经匣带在左手手臂（在心脏附近），一个带在头上（在颈项附近）。有些犹太人今天仍沿用

这些经匣。

然而，本节的真正意义是，我们应使神的话成为我们生活的一部分，以致我们无论往何处，神的话都陪伴着我们，指引我们的路。这样就不止是表面上尊重圣经，而是出于真心的遵从。

**六22** 听从神的话能得到：

引导——你行走，他必引导。

保护——你躺卧，他必保守（保卫）你。

指示——你睡醒，他必与你谈论。

**六23** 本节是把上一节详述：

诫命是灯——作引导

法则 是光——作保护

训诫的责备是生命的道——作教导。

**六24,25** 讲解神话语有一个特别的目的，就是救人远离那诱惑者（外女）能言善辩的、谄媚的舌头。

人不 应受她的美色吸引，被她迷人的眼神所诱惑。

**六26** 本节的诠释因不同的翻译而有所不同。

英文圣经新英王钦定本和新美国标准本所表达的思想是，一个人因妓女而变得穷困（只剩一块饼），又因淫妇而丧掉宝贵的生命。这两种纠缠都是代价高昂的。

英文圣经修订标准本说：“用一块饼的价钱或许可以跟妓女欢好，但一个淫妇要侵蚀他的生命。”这里说出妓女与淫妇的分别，妓女可以用金钱来交换，但淫妇却要完全控制一个人才感到满足。

**六27,28** 跟别人的妻子做出越轨的行为，就象把火放在怀着，不可能不给火烧伤。也象走在火炭上，脚不可能不被烫伤。高力富警告说：

犯奸淫是最愚蠢的事，因为结果将会是自毁、受创伤、蒙羞辱、不名誉，而

被伤害的一方会有不能平息的愤恨。<sup>11</sup>

**六29** 亲近邻舍之妻的人也必定是这样，他必被捕受罚。道德世界里有一个律，使这等罪恶曝光。纵然在机会极微的情况下，他的罪在今生不被发现，但他在来生也必须为此作出交代。

**六30,31** 这两节经文有两种解释方法。根据英文圣经英王钦定本和新英王钦定本的翻译，一个人若是因自己和家人饥饿而偷窃，他会得到某程度的同情和谅解，但纵然如此，他若被找着，即使要失去所拥有的一切，也必须作出赔偿。

英文圣经修订标准本把第30节译作问题，暗示众人必定藐视盗贼——纵使他为饥饿而偷盗，而且他必须作出十足的赔偿。

无论是那一种解释，重点都指出，盗贼可以为他的罪行作出赔偿，而犯奸淫的人却永远不能完全填补他所造成的破坏。

**六32** 与妇人行淫的便是无知，因为他在社交上、灵性上、道德上，甚至在身体上毁坏自己（申二二22）。

**六33** 为了一时的情欲，他受损伤、被凌辱（也许是那被激怒的丈夫所造成的）。同时一生也有羞耻尾随着他。（然而感谢神，人若能悔改、认罪、远离他的罪，主会饶恕他。）

**六34** 这里我们看见那淫妇的丈夫突然回家，发现妻子正投入另一个人的怀里，他的嫉恨就成为烈怒。他开始报仇的时候，决不因求情或辩解而手下留情。

**六35** 无论冒犯者能作出什么赔偿，那丈夫都不姑息他：没有东西足以补偿那破坏婚姻关系的罪行。

**七1** 本章继续警告年轻人不要过淫荡的生活，毁了自己的一生。他们应牢记这些有圣灵默示的命令，过于重视地上物质的财

富。

**七2** 遵守神的话是得着丰盛生命的方法。因此，我们应保守神的话，象保守眼中的瞳仁一样。关于这用词，《国际标准圣经百科全书》说：

眼珠的中央有瞳孔，因其形状而在英语里)被称为“苹果”。它有很重要的价值，而且要得到小心的保护，纵然稍有被侵袭或伤害的危险，眼帘也会自动闭起来，因此它用来象征最宝贵和被细心保护的东。<sup>12</sup>

**七3** 本节用诗体的措辞说，要让神的话管制我们所作的一切（系在你指头上），并成为确实要遵从的命令（刻在你心版上）。

**七4** 我们对待智慧应象对待姊妹，给她应有的荣誉和尊重；并使聪明成为我们的亲人。本段把智慧对照那些我们必须远离的邪恶女子。

**七5** 那些遵从智慧及其指引的人，能在淫妇和外女的引诱中得到保护。这里用了两个不同的字眼来形容这邪恶的女子。淫妇指她对婚姻誓约的宽松和不忠。外女指外地人和女投机者。

**七6** 第6至23节生动地记述一个妓女怎样勾引人，以及一个年轻人怎样被她欺骗。作者从窗棂之间往外观看的时候，这悲剧就展开了。

**七7** 一个愚蒙无知的少年人走到城里。也许他来自一个有教养的家庭，但现在他要出来享受他的人生。他又或是一个“少爷兵”，不想给那些夸夸其词的伙伴看扁。他并非真的是一个硬心的罪人，而只是一个未经世故的乡下小子。

**七8** 他闲荡到妓院很多的地区。他从街上经过，走近淫妇的巷口。他拖着闲懒的步伐，慢慢地踱步。问题正在这里。倘若他

正忙于一些有建设性、有价值的活动，就不会在这里了。若他的脚已穿上鞋，准备传平安的福音，就不会有时间浪费！过一种献给神的生活，确实能保护自己免受罪的引诱。另一方面，正如以撒华特所说：“撒但已寻到一些恶作剧，给闲懒的人去做。”

**七9** 整个晚上，他一直在闲荡——从日落黄昏到深黑午夜——伯恩说：“这幅逐渐幽暗的图画，有某种象征性的意义。夜色愈深，年轻人生命中的夜晚就愈临近。”

他象一只扑火的灯蛾。当罪的引诱和犯罪的机会同时存在，可怕的危险时刻就临近了。我们要不断祷告，求神使这两者不在我们的生命中相遇。

**七10** 至此，那妓女出现了，她穿着最时髦的服饰，浓妆艳抹，香气袭人。在她迷人的外表底下，却是一个充满肉欲、狡猾、偷情的心。

**七11,12** 这个绝对不是优雅大方的淑女！她是性急的，喧嚷不守约束。她不要呆在家里作主妇！她必须徘徊在街上，寻找胭脂客。

她几乎是无所不在的。有时在街市上，有时在宽阔处，或在各巷口蹲伏。罪就是这样，到处可见。福音也应该是到处可见的，但不幸地，我们没有把福音广泛地传开。

**七13** 她第一步是使他受宠若惊。她冲上前抱着他，与他亲嘴。他因这奔放的感情而大为激动。他不晓得那是情欲，不是爱。

**七14** 下一步是假装虔诚。她说：“平安祭在我这里，今日才还了我所许的愿。”他记起他的母亲，和在客厅桌子上的圣经，就对自己说：“这女子应该没有问题吧。她有宗教信仰。跟一个有平安祭和还了愿的人在一起，总不会有错的。”她的套索已经愈来愈紧了。

平安祭还有一种诱惑。那些献平安祭的人必须在当日或翌日把祭肉吃完（利七15及

下），因此她有许多美食可以款待他。她相信要得着一个男人的心，最少可以透过满足他的口腹之欲。

七15 跟着，她伪称他就是她正要寻找的人。那是天大的谎话！只要有男人走过来，她就勾搭上。但他却得意地以为自己真的那么重要；有人真的欣赏他，有人真的关心他。

七16,17 她形容自己的床，明明地暗示她求爱的意愿：“我已经用绣花毯子和埃及线织的花纹布铺了我的床。我又用没药、沉香、桂皮薰了我的榻。”这里每一样安排都是为了迎合他肉欲的本性。就是他的嗅觉，也被外国的香水迷惑了。

七18 现在那虚伪的面具撕破了。她坦然邀请他一起同床共枕。她使用花言巧语，使一切听来是那么甜蜜愉快。

七19,20 她解释说，她的丈夫不在家，短期内不回来，因为他出门行远路。他大概出门一段较长的时间，因为他拿了一笔可观的现金，在月圆之前都不回家（20节下）。第9节所描述的黑暗，暗示当时距离月圆还有一段时间。

七21 淫妇说许多巧言，使他愈来愈难抗拒。她用谄媚的嘴，逼他同行。

七22 他突然作了决定，跟随她进入屋内。

当他与淫妇一同漫步的时候，情景有点伤感，就好象牛在不知情的情况下被带往宰杀之地。

最后一句在希伯来原文里意思模糊，因而产生不同的翻译：

“又象愚昧人往示众台受惩罚。”（英王钦定本、新英王钦定本）。

“又象人戴上脚镣，往愚昧人受罚之处。”（美国标准本）

“又象牡鹿被紧紧捉住。”（修订标准

本）

“又象一只狗被骗戴上口套。”（莫法特译本）

“又象一只乱跳的羔羊。”（诺克斯译本）

“又象愚昧人带脚镣去受刑罚。”（巴克理译本）。

但大致的意思显然是，那受害人难以抗拒地向着桎梏与惩罚走去。

七23 “直等箭穿他的肝”这说法可指：

1. 前一节所谈到的牛被杀的方法，就是用刀刺穿它的内脏。
2. 那人的欲火攻心。
3. 放荡行为对那人身体造成的伤害。那年轻人投入淫妇的怀里，象鸟飞进网罗里，不知道这样做要付上什么代价（如性病或爱滋病）。

七24,25 这样，怪不得作者恳求他的众子要留心听从他！他们应保守自己的心，不要试图跟这样的女子来往。他们应保守自己的脚，不要入她的迷途。

七26,27 要把被她伤害的人列出来，那将会是一张长长的名单。她所毁灭或杀的人，象一支军队那样多。

任何人进入她的家，就是走在下阴间的宽阔路上。他正向着死亡之宫前进。

## 十一·人格化的智慧（八）

八1 本章跟第七章是一个强烈的对比。在第七章，淫妇出来召唤人的众子。在本章，智慧邀请人子跟随她，并为此提出强而有力的理由。在新约里，一段类似的经文是约翰福音七章37节，基督呼召口渴的人到祂那里来喝。

八2,3 这两节经文告诉我们何处可以

找到智慧。这里所列出的地方，表示无论我们每天的生活是多么的匆忙，也可以轻易地得着她。

八4,5 智慧向不同的人发出呼叫，向杰出的人，也向低下阶层的人。她呼召愚蒙人和愚昧人。祁德拿说：她将要成为“每个人的引导”。

八6~9 跟着描述的是智慧教导人的特色。她说极美的话，……正直的事，……真理和公义。她的嘴不发出邪恶、弯曲或乖僻的话。任何人有聪明知识的，都必发觉她的话是直接和正直的。

八10,11 智慧所给予之教训的价值，是无可比拟的。人应渴求智慧过于渴求白银，……黄金，……红宝石，或任何被人珍视的东西。

八12,13 智慧与灵明同住一室。因此，他们是走在一起的；你若有智慧，你也会有见识。智慧给你知识和谋略，可以管理生活上的事。

有些东西是智慧不与其同住的。那就是与道德对立的東西。智慧藐视它们，就是各种形式的邪恶，无论是骄傲、狂妄、邪恶的行为或乖谬的言语。

八14~21 智慧的一些奖赏或益处：

良好的谋略（14节上）

合理的判断（14节上）

聪明（14节下）

做正义的事和对抗邪恶事的道德能力（14节下）

作领袖的能力（15节上,16节上）

司法的技巧（15节下,16节下）

爱和友谊（参看约一四21）（17节上）

有事务的得着快捷的通路（17节下）

恒久的财连同尊荣和公义（18节）

价值胜黄金或高银的性格（19节）

在公义和公平的路上的引导，带来充足的货财（20,21节）

上文已经指出，这些谈及智慧的经文可以恰切地应用在主耶稣身上，因为新约称祂为智慧（太一一19；路一一49；林前一24,30；西二3）。这种应用，最清晰和最漂亮之处，莫过于以下几节经文。基督徒教会一直认为这段经文是指主耶稣基督。

在这段华丽宏伟的言辞里，我们对基督又有什么认识呢？

八22 主从永恒而生：“在耶和華造化的起头，在太初创造万物之先，就有了我。”对于“就有了我”这说法，我们不要以为那是暗指基督曾有一个开头。神绝对不曾在未有智慧的本质和特性之前就存在，祂也从不在未有祂儿子的位格之前已经存在。这里的意思跟约翰福音一章1节相同，那里说：“太初有道，道与神同在……。”

八23 主从永恒开始受任命。“被立”是指被膏立或任命。远在创造之先，祂已被任命为以色列的弥赛亚和世人的救主。

八24~26 主的先存性。我们不应以为“生出”引指祂曾被造，因而有一个开始。这些是诗人的用语，用来形容神子永恒的存在，以及祂的位格跟父神有所不同。

世上的土质意指世界的开端。

八27~29 主出现于创造中。当高天铺设在陆地与海洋之上，当穹苍形成，渊源开始涌流出来的时候，祂就在那里。当海洋的界限被立定，众水被命令不能越过所设界限的时候，祂就在那里。当大地的根基，包括支持其外壳的内部结构被立定的时候，祂也在那里。

八30上 主在创造中的活动。我们由此得知主耶稣在创造中是那位活跃的工作者。英文圣经新英王钦定本正确地把本节上半节译作：“那时，我在他那里为工师……。”这

当然与约翰福音一章3节、歌罗西书一章16节和希伯来书一章2节的说法一致。

**八30中** 主在神面前被喜爱的地位。父亲对儿子永恒无限的爱，更增加祂差遣儿子来为罪人死的奇异。

**八30下** 主个人在神面前的喜悦。这一点更显出我们主耶稣基督的恩慈——祂竟离开那纯洁而完全的喜乐，甘愿来到这个充满羞辱、哀伤和痛苦的地方。

**八31** 主踊跃在祂为人预备可住之地。令人惊异的是，在广阔的宇宙里，祂竟然特别对这个小小的行星感到兴趣。

主特别喜悦……世上的人。最后，令我们感到惊奇的，是祂把感情放在这些反叛的人类身上。

古伟林根据第22至31节，给我们写下一首雄壮的赞美诗：

真神未奠定大山，  
丰饶丘陵之先：  
还没有流水潺潺，  
江河润泽以前，  
耶和華永远常存，  
日日喜悦于祢。  
为工师巧不可言，  
名称智慧美妙！  
神当时展开穹苍，  
好似帐幕高悬：  
铺大洋犹如衣裳，  
空气涵盖深渊：  
按称量立地根基，  
那一刻见神颜！  
日蒙天父所喜爱，  
喜悦已在人间。  
可是祢怎能欢喜，  
我等罪恶奴仆？  
我等不曾弃绝祢，  
钉木头上受苦？  
啊，神圣至大奥秘，  
真是玄妙超奇！  
雷霆声中听慈音，

说：“罪人我属你。”

～《诗章颂词灵歌集》第四首

**八32～36** 本段阐明人对智慧之呼召的反应，所带来永恒的后果。对于那些听从她的指引，行在她道中的人，她向他们宣告一个祝福。就是应许那些日日在她门口仰望，在她门框旁边忠心地警戒等候的人，必得享快乐的祝福。那些寻找她的人要得着生命，也必蒙耶和華的恩惠；错失智慧的，就蒙受个人的损失，并且为自己带来死亡。

试把最后两节应用在基督身上。任何人寻找祂，就得到永生，并且满得神的喜悦（参看约八51：一七3；弗一6；约壹五12）。但那些错失基督的，却是伤害自己，而恨恶祂的，就是喜爱死亡（比较约三36下）。

## 十二·智慧与愚昧的邀请（九1～18）

**九1** 这里我们看见智慧正为自己造房屋，并且摆设筵席，准备招待那些回覆她邀请的人。用筵席来象征欢乐、相交，以及她为客人提供的各种满足，是最适当不过的。

对于七根柱子，学者有各种不同的解释。有些参考以赛亚书十一章2节，指那是圣灵赐给弥赛亚的七方面的恩赐；但实际上所列出的只有六样。另一个解释可见于雅各书三章17节，那里把从上头来的智慧形容为（1）清洁，（2）和平，（3）温良，（4）柔顺，（5）满有怜悯、多结善果，（6）没有偏见，（7）没有假冒。

**九2,3** 筵席上有丰富的酒和肉（牲畜）。筵席的摆设也极其华丽。那充满王室气派的女主人，打发使女出去，在城中至高处发出邀请。使女的差遣，提醒我们这些已经认识神的智慧——主耶稣——的人，要把这智慧与别人分享，邀请他们来，亲自寻找、享受这智慧。

**九4～6** 经文记下邀请时所说的话。智

慧向愚蒙人，就是那些容易受人影响的人发出邀请；他们容易走入歧途，因而需要帮助和指引。智慧没有向聪明人发出邀请，因为他们已经在王宫里了。

菜单上包括上好的食物，以及最香醇的酒，是由智慧亲自调和的。

那些应邀到来的人，必须舍弃愚蒙，表明他们生命里已经有一种道德上的改变。

九7~9 这里跟上文似乎没有连贯性，但也许这是解释智慧何以没有邀请褻慢人，或智慧所邀的客人为何要舍弃褻慢人。

去指斥褻慢人，你只会受辱骂。你若责备恶人，他必反过来攻击你。

一个人对责备的反应，显出他的性情。褻慢人恨你，而智慧人却感谢你。当父母、老师、上司或朋友指正你的时候，你有何反应呢？

智慧人不会因批评而发怒，而是听进心里，因而越发有智慧；义人的得益就是从而增长学问。

九10 经文再次提醒我们，所有真智慧的开端是敬畏耶和华。“知识的意思就是认识神。”（莫法特译本）。由于一个真信徒能认识至圣者，所以他跪下来祷告的时候所认识的，比别人踮着脚极力瞻望所看见的更多。

至圣者（复数）可能是威严、卓越和悟性的复数词，也可能用来修饰复数的“神”字（Elohim）。

九11 智慧使人日子……增多，年岁加添。智慧不但赐人长寿（岁），而且有美好丰盛的生活。然后，在这种生活以外，就是永恒的生命。

九12 一个人有智慧，是自己最大的益处：他自己所得到的益处比任何人都多。另一方面，倘若他选择褻慢，却因自己的选择而承当处罚，而当然，别人也会被拖累。长远来说，他独自是胜利者或失败者。

九13 那些拒绝智慧之筵席的人，是愚昧推销其绝食的主要对象。请留意智慧所提出高雅的意见（1~6节），跟愚昧那俗套的建议（13~18节），有着显著的对比。

愚昧的妇人是喧嚷的，一无所知，厚颜无耻。

九14~16 她坐在自己的家门口，或城中显眼的高处，不象一个庄重的淑女，却象那不知廉耻的妓女。

她出来诱惑那些容易被骗的人，诱惑那些无知的愚蒙人。

九17 她说：“偷来的水是甜的，暗吃的饼是好的。”她的基本意思是，不正当的交往是吸引人的，因为那是被禁止的，而且这样做有一种要守秘密的趣味。

因着堕落的人性，当人被禁止去作某些事情时，那禁令却挑起更大的欲望（参看罗七7,8）。妓女就是顺应人类这种堕落的本能。她邀请那些易受骗的人进入她家。

九18 但她并不告诉他们这故事的另一面。在一刻欢娱和情欲之后，就是一生的悔恨和永远落在阴间的深处。

纵使是世人，有时候也得承认本节的真理。十九世纪有一首十分流行的法国歌曲，谈到世人对“爱”的观念，正好把意思表达出来：

爱的欢娱只维持一个晚上：  
爱的懊恼却是一生之久。<sup>13</sup>

## 叁·所罗门谈论实践道德的箴言 (一〇1~二二16)

箴言书到此为止，在思路上一一直有明确的连贯性，节与节之间也相连着。各主题都以段落的形式来谈论。而本分段的经文，却是一连串的三百七十五句箴言，每一句都是不同的。其中大部分是对照的陈述句，中间以“但是”（或“但”、“却”等）来

划分。所罗门名字在希伯来文字母里的数值是三百七十五，正好与这题为“所罗门的箴言”的段落之箴言数目相同，这可不是巧合吧。

## 一·义人与恶人之生活方式的对比 (一〇1~一五33)

一〇1 儿子的行为对父母的精神健康有着直接的影响。每个儿子都有可能变成一个保罗（智慧之子），或一个犹大（愚昧之子），而父母却因而欢乐或担忧。

一〇2 不义之财或非法得来的财富不能持久；它总会消失无踪。到了死亡的时候，它不能得着一刻的缓刑。另一方面，公义最少有两种途径能救人脱离死亡。公义能保守人免受罪恶生活的各种危险，而作为新生的外表证据，它表明重生的人有永生。

一〇3 神不使义人受饥饿，那是一个通则。大卫说：“我从前年幼，现在年老，却未见过义人被弃，也未见过他的后裔讨饭。”（诗三七25）同样真确的是，耶和華“阻挠恶人的热望”。（修订标准本）他们伸手欲得饱食和满足，这一切却逃避他们而去了。

一〇4 懒惰粗心的人要受贫穷。手勤进取的人却要成功。

一〇5 夏天是收割的季节。那时努力去犁地、种植和耕作是没有意义的，只要睡觉，直到农作物收割的时候。耶稣对所有的门徒说：“举目向田观看，庄稼已经熟了，可以收割了。”（约四35）

一〇6 收割的定律是，我们种什么就得什么。我们所种的若是正直的生活，就收取神的福祉和伙伴的赞美。我们所种的若是罪的野燕麦，就有强暴蒙蔽我们的口。哈曼的情况正是这样：他的口（或脸）被蒙着，并要忍受残酷的死刑（斯七8~10）。

一〇7 义人死后，他圣洁的生活仍长久存留在人心里。恶人的名字只发出恶臭，而不是香气。今天许多人仍给孩子起名为保罗——而不叫犹大！

一〇8 心中智慧的人必受命令，意思是他愿意听从合理的忠告。高声讲话的愚妄人，由于他们不愿意学习和听从劝告，必堕进自己的败坏中。

一〇9 生活正直的人有安全和稳妥，但行事基于欺骗的人必被发现，以致败露。

一〇10 若按着英文圣经修订标准本的翻译来解释，本节的对照就比较清晰：“使眼色的人自招烦恼，但那大胆责备的人却有平安。”眼色显出那人的狡猾和托词。当这种诡诈得到率直的指责，忧患就变为平安。

一〇11 义人的口是生命的泉源，流出教诲、安慰和忠告。恶人的口被其强暴和恶毒蒙蔽，变得缄默。

一〇12 怨恨的心灵不会饶恕，也难以不记仇恨；他坚持要挑起昔日的怨恨和争论。一个满有爱的心能遮掩别人的一切过错。这些过错和过失当然要被招认和放弃，但爱不会对此窃窃私语，或使它不能平息。

一〇13 明哲人的讲话对别人有帮助。无知人不能帮助人，却只为自己带来刑罚。

一〇14 智慧人珍惜知识，并加以积存，待适当的时候使用。伯恩斯说：“他把要说的话留待适当的时间、地点，和在适当的人面前才说出来。”（比较太七6）但愚妄多言的人，你永远不知道他要说什么话。他常常为自己和别人带来麻烦。

一〇15 富户越发有钱，穷人也越发贫穷。有钱的人懂得赚钱。穷人总是不能发展；他的贫乏是他的败坏。富人能买到品质好而耐用的货品。穷人只能买到破旧、二手的东西，而不断维修的费用使他们不能富起来。现今世事就是这样，但却是不应该的。

一〇16 从正当职业得来的财富是一个祝福。从不名誉之工作所得的利润，引人走向罪的道路。试比较一个基督徒木匠和一个非基督徒酒保。木匠所得的收入代表积极的、有生产力的工作，并且用在有益的目的上。酒吧老板的工作是破坏性的。他工作得愈久，所犯的罪就愈多。他犯的罪愈多，得到的收入就愈丰厚。

一〇17 习惯聆听敬虔的训诲，是走在生命的道上。不听好言劝告的人，自己失迷了路，并且引导别人走入迷途。

一〇18 这句箴言把两种人作一对照，一种人用不诚实的话隐藏他的怨恨，另一种人中伤他的邻舍，公然表示他的怨恨。第一种人是伪善者，第二种是愚妄的人，而两种态度都不可取。信徒应学习的第三种态度是完全不去记恨。

一〇19 我们说话愈多，说错的机会就愈大。必须常常说话的人要当心！想不停说话的欲望，往往使人难免在言语中有夸大之词，令别人对他失去信心，而且会犯上相关的罪。意欲超越别人做说笑能手，容易使人说出下流的故事。

在言语上有自制的人是有智慧的。他使自己免于尴尬、歉疚和犯罪。

一〇20 义人所说的话反映出他的内心。由于他的品格有如高银，所以他的言语也一样。由于恶人的心（思想）没有价值，所以从他口出来的言语也不会有价值。

一〇21 有人恰切地改写本句箴言作：“善能喂养自己，也能喂养别人。恶却不能使自己活着。”

这里的愚昧人是固执、倔强的人。

一〇22 只有耶和華所賜的福，才能真正丰富人的生命。

但祂并不加上忧虑也是真确的吗？最虔诚的人也经过深切忧虑的时刻，这情况怎能

与本节协调一致呢？

对于这箴言的下半部，我们有几个可能的解释：

1. 神并没有给人忧虑。所有的忧虑、疾病和痛苦，都是从撒但而来的。神往往容许祂儿女的生命中有痛苦忧虑，但祂并不是源头。
2. 忧虑并不是神祝福的内涵，因为人离开神，忧虑才增多。
3. 另一个可能翻译是：“但劳苦并不使它增加。”（英文修订本边注和修订标准本）这里的思想是，离了神，劳苦就不能使祝福增加一点。劳苦是好的，但若不是神所指引的，劳苦也是无益（参看诗一二七1,2）。

一〇23 愚妄人以行恶来自娱；那是他最喜欢的游戏。明哲人以精明地管束自己为乐。

一〇24 行恶的人所惧怕的灾难必临到他。义人所愿的——今生行神的旨意，来生与神同在——必蒙应允。就着这脉络，鲁益斯说：

到最后，这宇宙所喜悦或惧怕的那面孔，必定以某种表情转向我们每一个人，或是把难以名状的荣耀赐给我们，或是把不能补救或隐藏的羞辱加诸我们。<sup>14</sup>

一〇25 神审判的暴风掠过的时候，恶人就归于无有，不能再被寻见。但义人建立在万古的磐石上，没有东西能动摇他。

一〇26 醋把牙齿酸倒了，烟却使眼目受刺激。同样地，一个在路上磨蹭的懒惰使者，叫差他的人怨恨、受挫和懊恼。

一〇27 敬虔的生活给人带来长寿。恶人往往早逝，如匪帮的厮杀、报复的仇杀，因醉酒、吸毒和生活放荡而死亡。

一〇28 义人所展望的事情必能喜乐地实现。恶人却不是这样——他们的冀望将要彻底的失去。布维士举例说明如下：

亚历山大大帝完全征服了四围列国之后，仍感到不满足。他为了再无可征服之地而哀哭，他在狂歌纵饮的生活下，英年早逝。汉尼拔曾经从他屠杀的骑士身上摘下金指环，装满了三个蒲式耳升斗，但后来他却吞下毒药，自杀死了。没有人留意到他的死，因此他离开这个世界，也没有一个人为他哀悼。凯撒大帝“用他百万仇敌的血染红了自己的衣服”，征服了八百个城市，但最终却在他凯旋归来的时候，被他最好的朋友刺毙。人所惧怕的征服者拿破仑，曾把欧洲蹂躏至民不聊生，而最后的日子，要在放逐的生活中度过。<sup>15</sup>

确实地，恶人的指望必至灭没！

一〇29 在神权能的行动中，耶和華证明自己是正直人的保障和力量，但却成了行恶之人的败坏。

一〇30 神保证义人有安居的地方，但恶人只有放逐和流浪。

以色列人的被掳阐明这一点。

一〇31 义人的口，象绽放（滋生）智慧的树。弯曲乖谬的言语却必被割断。

一〇32 你可信任义人，他能说一些令人喜悦的话。恶人却只会把事实扭曲，说乖谬的话。

一一1 乖谬的商人有时有两套法码，一套用来购买，一套用来售卖。购买用的法码比正常为重，使他付出较少的钱，却得到较多的货品。售卖的法码比标准轻，使顾客所得到的货品比应得的少。

今天人们经商的时候，也有象这诡诈的天平的不诚实行为，而且在学校生活、社交生活、家庭生活和教会生活里也是这样。

一一2 首先是骄傲，跟着是跌倒，然

后是随着跌倒而来的羞耻。谦逊和踏实的人，减少被绊倒的危险。

一一3 诚实是最佳的政策。正直人的纯正必引导自己走在正路上；约瑟的经历是一个很好的例子。奸诈人的乖僻，是他们衰败的原因；巴兰的生平证实这一点。

一一4 无论在今生或来世，资财都不能把神的忿怒转离。公义在此时此地，能保护人免遭过早的死亡。只有那些穿上神之公义的人，能逃过第二次的死。

一一5 完全人，就是无可指摘的人，有公义——理想的引导者——来指引。恶人必跌倒，成为自己的恶的受害者。

一一6 公义不但指引正直人，而且拯救自己脱离可见与不可见的危险。离道的人象犹太，必陷在自己的罪孽和贪婪的网罗中。

一一7 常有人说，愚昧人一切的计划，都在他的坟墓上画上句号。当他的棺木被盖上的时候，他一切的盼望也就完了。他在世时所努力争取的，已经不再属于他，而他意欲成功兴隆的指望，也必永远灭绝。

一一8 神拯救义人脱离患难，却使患难临到恶人。因此，那三个希伯来人得以从火窑的烈焰中被拯救出来，而那些准备向他们行刑的人，却被烈火烧死（但三22~26）。

一一9 离道的人或不虔敬的人意图动摇邻舍的信心，使他们怀疑和否定真理。义人对真理的知识能帮助他们认出假冒的，使自己和别人的信心免遭破坏。

一一10 能使合城的人欢呼庆祝的有两种情况，一是义人享福，一是恶人灭亡。

一一11 正直人祝福可能指他们为那城作出的祷告（提前二1,2），或指他们的出

现，以及他们敬虔的影响力给那城带来的益处（比较太五13，耶稣形容祂的门徒是世上的盐）。

恶人的欺骗、违约、诡诈和褻渎，足以倾覆任何地方政府。

——12 藐视邻舍的，毫无智慧：明哲人却静默不言。轻视别人就是侮辱神，伤害人，引起争端，而且对人无益。明哲人知道，他若没有称赞或教诲的话可说，就最好静默不言。

——13 往来传舌、搬弄是非的人以散布谣言、告发别人、破坏别人的信心为乐。他不隐瞒任何事情，却把他所知道的一切都说出来。

一个诚实的朋友知道怎样保守秘密，避免多言多语。

——14 政府缺乏具领袖和政治才干的人，人民就容易陷落动乱。相反地，有许多良好的谋士共同裁判，人便安居。

——15 为外人作保的，意思就是为他的债务和承诺支付的帐项作担保。这样做的人必受亏损，必须忍痛交付罚款。恨恶为人作保的人，能为自己省却很多烦恼。参看第六章1至5节的注释。

——16 恩德的妇女能得到别人的尊重和名誉，如在亚比该身上可见（撒上二五）。强暴的男子可能得资财，但却得不到好名声。

——17 一个人的性情会影响他自己的健康。仁慈的人能避免消化不良、肠胃溃疡、心脏病、中风等问题，残忍的人却容易患上这类疾病。仁慈的人善待自己的灵魂。

英国医学杂志曾说，人体里没有一个组织是完全与精神情绪无关的。性情残忍的人，他的身体就要付出代价。有这种性格的人是扰害己身。

——18 恶人经营，得虚浮的工价：撒义种的，得实在的果效。实际上，恶人往往在一夜之间，就变成富翁。但他们的财富难以令他们满足，而且是不持久的；当他们最需要的时候，金钱却帮不上忙。公义生活所得到的回报，是真实而持久的。

——19 我们的行为会引往两个方向——或是得生命，或是致死亡。不过，这句箴言所教导的，并不是凭行为得救。除非一个人能保持与神有正常的生命关系，否则他不能恒心为义。他必须首先重生。因此，人若追求邪恶，就证明他从来没有悔改归向神。

——20 至于耶和华，一个虚假的心是祂所恨恶和讨厌的。祂确实喜欢行事正直的人。我们若不能看见神能够恨，也能够爱，就还未对祂有完全的了解。

另一方面，一个完全无可指摘的心，是祂所喜悦的。

——21 “连手”意思是“联合力量”。本节的意思可能是：在这个无常的世上，有两件可以确定的事——恶人受罚和义人的后裔得拯救。

——22 金环带在猪鼻上是不协调的。猪鼻是不吸引人的，而金环是可喜爱的。一个美貌而无见识的妇女也是这种相反的结合——外表是美丽的，但内心的品行却有所不足。

——23 义人只愿望善（好处），他们也得着。恶人寻求恶，他们所得的是神的忿怒和审判。

这句箴言强调设立有价值之目标的重要性，因为我们所得着的，是我们一生追求的东西。因此艾美信说：“要立下雄心壮志。”一个英国政治家驱策他的内阁说：“无论你们做什么，总要定下雄图伟略。”

——24 这是一个看似矛盾的道理。我们对人慷慨，就使自己更富足。我们把财宝

积聚在地上，就使自己更贫穷。

我们为自己保留什么，就会失去什么。我们施予什么，自己就会得到什么。

艾占姆说：“一个人施予一些自己不能保留的，去得着一些不会失去的，又怎会是愚蠢的呢？”班豪斯博士观察到，每个人其实都有实行什一奉献，他们或是献给耶和華，或是献给医生、牙医或汽车修理技工。

一一25 好施舍的人获得的红利，是守财奴永远不会明白的。我们为别人所作的每一件事，都会成为我们的祝福。

一个主日学老师用心地预备课堂，然后教导学生，你认为从中得益最多的是谁呢？

一一26 自私的人在饥荒的时候囤积粮食，希望价格提高之后，可以获利更多。他是一个牟取暴利的人，他使别人贫穷、挨饿，却从而自肥。怪不得众民必咒诅他！众民想要的，是一个能满足他们迫切需求的人。

世人正在灭亡，迫切地需要生命的粮。生命粮是白白的，永远都是白白可得的。我们得着生命粮，就要与别人分享。我们还在等待什么呢？情愿卖粮的人，那就是传播福音好消息的人，人必为他祝福。

一一27 一个人的动机若是纯正无私的，就能赢得别人的尊重。人若给别人制造恶，他自己必遭恶报。

一一28 这句箴言在新约里的对应经文是提摩太前书六章17至19节。财物是无常的，因此不值得信赖。我们的信心应放在永活的神身上，祂丰富地赐下百物，供我们享用。

庄信说：“冷酷无情地贪求金银，是人类堕落的最终腐败。”

那些信靠耶和華的义人，将要发旺，有生命力如青叶。

一一29 有几类人是扰害己家的——如醉酒的、脾气暴躁的和犯奸淫的。但这

里所说的，大概是一个贪财的人（参看一五27），他疯狂盲目地追求财富，以致看不见生命中真正的价值。他将要承受清风，意思是结果他得不着可满足其贪欲的东西。他干这愚昧事的惩罚是作慧心人和智慧人的仆人。

一一30 公义的生活就好象结果子的树一样，能为别人带来滋养，使人心神爽快。有智慧的人能赢得别人的心，引导他们过有智慧和公义的生活。

这是圣经里谈到拯救灵魂的一段重要经文。经文使我们想起耶稣对彼得的应许：“你要得人。”（路五10）蒙神使用在人的生命里作工而结果，是永恒的祝福。那是何等大的权利！我们为主所赢得的每一个灵魂，都要永永远远作神羔羊的敬拜者！

一一31 就是义人也要为自己的错失在今生受报。摩西被拒于应许地之外；大卫要作四倍的归还。倘若义人要收割自己所种的，何况恶人和罪人呢？或正如彼得所说：“若是义人仅仅得救，那不虔敬和犯罪的人将有何地可站呢？”（彼前四18）

一二1 人若愿意接受责罚和管教，就显出他是真正有心学习的人。那些人恨恶别人的责备又拒绝责备的，就是畜类了。

一二2 秉性良善的人，必得耶和華的恩惠。设讪计的人同样可以肯定，他必被耶和華定罪。霍义民写道：“试想想——宇宙间至高的权能者反对恶人所作的，定意使恶人失败！那至高的权能者听任人默默地接受嘲笑。”

一二3 被恶行支配的生命并不能坚立。他们就象落在石头地上的种子（太一三5,6）；泥土太浅，种子不能生根，很快就枯萎了。

义人深深扎根在神里面。他遇到生命中的暴风时，也能牢固地站稳。这样的人在诗篇一篇3节有所描述。

一二四 有才德的妇人，能为她丈夫带来欢乐和喜悦。使丈夫蒙羞的妇人，给他带来极可怕的耻辱——好象他骨中的朽烂一样。

一二五 义人的目标是可敬的，可以同样确定，恶人的计谋是诡诈的。换句话说，一个人的目标可以反映出他的性情。

一二六 罪人的言论给无知的人设下网罗。正直的人说真话，能拯救自己和别人。

一二七 当正义公平赶上恶人的时候，他们就倾覆，归于无有。敬虔人有好的根基；他们不因灾难而灭亡。

一二八 有见地和行事有智慧的人，备受称赞，对于心中乖谬、没有原则的人，却只有藐视。

一二九 被人轻贱，却有仆人，强如自尊，缺少食物。处于低下阶层而吃得饱足，总比装作高尚却饿着肚子好。

一二一〇 义人慈善为怀，甚至顾惜他牲畜的命，但恶人是残忍的，即使他以为自己是最仁慈的时候。

虽然神超越这一切，但祂并非高高在上，只为动物制定规则而不关怀它们（出二〇10；二二3,4,5）。祂甚至制定关乎鸟窝的规则（申二二6）。

一二一一 一个人从事积极、有建设的工作如耕种，他的需要必得到供应。但那花时间在无价值之追求上的人，不但一无所有，就连自己也变得愚笨无知。

一二一二 坏人的网罗是一个转喻，意指那被捕在坏人网罗里的东西，或无理从别人那里取来的东西。换句话说，就是恶人想得那属于别人的东西。

相反地，义人静静地供应自己的需要，就已知足。

一二一三 恶人往往陷入自己言语的网

罗中。他们若说不一致的故事，就绊倒自己。一个说谎者需要有很好的记忆力；否则，他所交代的事件就不能吻合。而为了支撑一个谎言，他需要想出别的谎言。

义人必脱离患难。神并没有应许他的子民不会有任何患难，但却应许他们会脱离患难。

一二一四 美言和美行必有美好的报酬。有智慧的、温柔的、纯正的言语，会得着爱、喜悦和尊重。美行的报酬是祝福。

一二一五 对于愚妄人，你不能加以劝诫。他什么都知道，因此不会听你的话。智慧人却欢迎别人的劝教。他知道一个人不可能把问题的各个方面都看得通透。

一二一六 愚妄人无法控制自己的恼怒。最轻微的刺激也能使他的怒气爆发。通达人知道怎样忍辱并加以自制。

一二一七 见证人在法庭上说出真话，他所提供的是真确的证据。假见证人所说的，却是谎话。

一二一八 有些人的舌头好象刀一样，向着他人猛攻，把人刺伤，使人感到痛苦。智慧人说健康和医人的话，能治好饶舌者所造成的伤口。

一二一九 真理是永恒的。为什么？因为真理就是神对一件事的判断；因此，真理是永远不改变的。

舌说谎话所维持的时间，就只是一瞬之间。

一二二〇 图谋恶事的人，心存诡诈。那些追求和睦的人，有喜乐充满他们的心。

一二二一 大致上，灾害是不会发生在义人身上的。然而，那并不是一个没有例外的定律。没有例外是指，义人蒙保守，不会承受恶人行恶的后果。

恶人遭遇许多灾害与祸患。

一二二二 神憎恶说谎的人。我们确实要留心，不要掩饰真相，不要说无恶意的谎言，或夸大其词，或只说部分的真相！要使神满心喜悦的确实方法，是行事要绝对诚实可靠。

一二二三 通达人不会到处炫耀他的知识。他谦逊地隐藏他的学识。但愚昧人的愚昧，很快就在你面前显露无遗。

一二二四 一般情况下，专心、殷勤的人能被提升到领导的位置，就象奶油浮在表面上一样。懒惰导致贫穷，贫穷使人下降至服苦役的阶层。

章伯斯说，散漫是对圣灵无礼的态度；关于懒惰，他大概也有同样的看法。

一二二五 人心忧虑……不伸，使情绪低落。一句鼓励、同情的良言，能奇妙地使人再次振作起来。

一二二六 世事有时跟表面的情况相反，义人的情况实际上比他不义的邻舍更好。外表看来并不是这样。罪人看来似乎事事顺意，这就使人相信，禁果确实是更甜的。因此，基督徒应引导他的邻舍。

一二二七 懒惰的人或是不去打猎，或是不烤打猎所得的食物。第一，他不习惯马上着手去做；第二，他没有动力去完成那已经开始的工作。

在希伯来原文里，本句箴言的下半部，象上半部一样，也是含糊的，但其意思几乎可以确定是，一个殷勤的人珍惜他努力取得的，并且好好的加以使用。路得就是这样：她从拾来的麦穗打出麦子来（得二17）。至于研读圣经，我们可以把已经学得的知识变得更有价值，方法就是透过默想、祷告和实际的遵从：

从你的圣言我们得喂养、得生命和成长，  
继续认识主，并行出我们所知道的。

一二二八 在公义的窄路上，道路上有生命，旅程的终结也有生命。其路之中，并无死亡；这路跟引往灭亡的宽路不同。这里的“生命”展望至死亡以外的未来，直到永生。新国际译本把本节译作：“在公义的路上有生命；沿路上并没有死亡。”

一三1 我们在身体和属灵的发展方面，都有一个正常的过程。例如，婴孩在走路或牙牙学语的阶段之前，必先学习爬行。在属灵事情上，一个悔改归主的人，必先聆听和学习，然后才参与事奉。智慧子愿意听从父亲的教训。褻慢人却不听责备，拒绝改过。

一三2 这里提到一个人，他的话是有益的，充满鼓励和安慰；当他看见口所出的话有美好的效果时，他自己也得着报酬。相反地，奸诈人以强暴待人，他自己就要得强暴的报应。

一三3 谨守言语的人能控制自己整个生命（参看雅三2下）。没有自制的人必致败亡。这里的教训是：要谨慎你的言语——你所说的话可能被用来攻击你自己。

一三4 “若愿望的快马奔驰，连乞丐也连忙骑上去。”懒惰人所羡慕的又大又多，但那是不足够的。“没有努力实行出来的愿望是徒然的。”殷勤人致力工作，能把粮食带回家。无论在今生的事情上还是在属灵的事情上，这都是真确的。博施阐释说：

贾拉克据称花了四十年时间，写成他的圣经注释。韦伯特努力工作了三十六年，编写他的字典；事实上，他曾横过大西洋两次去搜集资料，以确保他的字典绝对准确。密尔顿每天早上四时便起床，为使自己有足够时间写作和修改他的诗；他的作品现在已位列世上最优秀的文学之一。季波宁花了二十六年来写作“罗马帝国衰亡史”，现今这本名著标志着他细心研究和不懈工作的成果。白仁德在出版他的杰作之前，曾

修改了不下一百次，目的只是要达到漂亮完美的效果。这些人都享受到殷勤工作的成果；他们每一个都无惧工作的艰难，愿意付上毕生的精力，以取得成就。

最快乐和多产的人，是那些为了人类的益处和神的荣耀而殷勤劳苦地工作的人。<sup>16</sup>

**一三5** 义人恨恶任何形式的不诚实，恶人却“行羞耻和不名誉的事”（修订标准本）。贝雅连从美国一位伟人的生活举例说明如下：

据说，林肯若认为他的委托人本身是不正义的，他绝对不接受其诉讼案。有一次，一个人到他办公室来要聘用他。林肯眼看着天花板，但却专心地听着那人述说所交办的案件。突然，他转过身来，说：

“严格根据法律来看，你所交办的是一件不错的案件；但在公平和正义来看，那却是一件挺差的案件。你若要取得胜诉的话，就得另聘高明了。我不能给你接办，因为当我在陪审团面前为你辩护的时候，我心里会说：林肯，你是一个骗子！这样，我可能忘记自己所处的位置，而大声说出来。”

说谎和其它各种的罪行，都使神的心伤痛。基督徒绝对不应说谎或欺骗人，无论他自己要面对怎么样的后果。他若说谎，就总不会在神的事情上有进步。<sup>17</sup>

**一三6** 公义的生活是一种蒙保守的生活。神保证祂必保护行为正直、无可指摘的人。犯罪的人时常陷于险境，因为他们的邪恶早晚会把他们倾覆。

**一三7** 这句箴言有两种解释。第一，一个在物质上一无所有的人，会尝试令自己看来象个有钱人；而一个实际上很富有的人，看来却象是穷乏的。

另一个意思是：那邪恶的百万富翁实际上是灵里贫乏的，而谦卑的信徒纵然是一无

所有，却是神的继承者，与耶稣基督一同承受基业。摩根阐释如下：

在我们这个世代里，有许多人使自己变得富足，却是一无所有的。他们积聚大量的财富，却不能用来购买生命里真正有用的东西。金钱不能确保我们的健康，它不能为人带来真正的快乐，却常常破坏平安。另一方面，有些人让自己变得贫穷，但他们这样做的时候，却在崇高的意义上是富有的。这话怎样解释呢？我们把这两句有强烈对比的话的重点，放在“一己”这个字词上，不就找到答案了吗？使一己富有，就破坏了真正生活的能力。使一己贫穷，而使别人富足，才是真能够高高兴兴地享受生活。我们若没有想到那位成为肉身的智慧，就不可能看见这句希伯来箴言的智慧了。<sup>18</sup>

**一三8** 有钱的人常常受那些想得他钱财的人威胁。他面对盗窃、勒索和绑架求赎价，他为了确保自己的生命安全，就要雇用保镖，或要满足别人这等过分的要求。穷乏人从来不会听见这样的威吓。

**一三9** 义人的见证好象光一样明亮、愉快地照耀。恶人的生命和盼望，象一盏将要熄灭的灯。

**一三10** 第一句有两个意思。一是争竞的时候，原因总是骄傲。一是“骄傲只产生争竞。”（达秘新译本）那就是说，没有什么好东西从争竞而来，只有造成痛苦的争执。鲁益师写道：

自创世以来，骄傲一直是每个国家和每个家庭遭遇痛苦不幸的主要原因。其它恶习有时候也能把人维系起来：在醉酒或放荡的人中间，你也会看见良好的交谊，他们有说有笑，也会有真挚的友情。但骄傲只会令人产生敌对——骄傲就是敌对。不但是人与人之间的敌对，也是人对神的敌对。<sup>19</sup>

那些愿意聆听出于善意之劝言的人，是

有智慧的：他们能避免骄傲和随之而来的冲突。

一三11 不劳而获之财匆匆而来，也不需要付出努力。这包括靠赌博、博彩或投机股票市场而得的金钱。这种财富总会从人手上溜走的。

勤劳积蓄的财富必见加增而不会减少。

一三12 所盼望的事情一再延迟，是使人沮丧的；所愿意的最终临到，使人有极大的满足。我们可以把这句话应用在主再来一事上。

一三13 这里的训言（或话语）是神的话语。我们用什么态度来对待它，可以说是事关生死。藐视训言的人，是自取灭亡。敬畏和遵从诫命的人，必丰丰富富地得着善报。

一三14 智慧人的忠告和教导，是生命的泉源，听从的人都能从而得到滋润。这些训言能拯救人脱离人生路上死亡的网罗。

一三15 美好的聪明使人蒙神和人的恩惠。“明理的人，人人爱戴。”（当代圣经）

本节箴言下半部的“崎岖难行”，基本上的意义是“永久的”、“持久的”或“长期的”。但要使句子合情合理，我们必须取“困难”或“崎岖”的意思。若它的意思是“持久”，我们就必须从反面来看这句话，那就是说：“奸诈人的道路是不长久的”。也许我们最好依照传统的版本：“奸诈人的道路，崎岖难行。”我们从每天的报章上都可看见这真理的明证！

一三16 一个人的行为显出他的性格。一个人若是通达的，他行事的方式也显出他是负责任的。愚昧人张扬自己的愚昧，给所有人看见。

一三17 一个不可靠的使者，为每个

牵涉的人带来祸患。最好差派一个忠信的使臣；他能完成使命，叫所有人都满意。

“我们作基督的使者……。”（林后五20）

一三18 弃绝管教的人必因他的固执而致贫受辱。领受责备的人必得尊荣。

一三19 义人达到自己的目标就满意，但愚昧人憎恶放弃罪恶。这里的对比似乎在于义人追求有价值的目标，而罪人却不愿意远离恶事。

一三20 我们应与智慧人同行；他们能把我们提升。“滥交是败坏善行。”（林前一五33）观其友，知其人。和愚昧人作伴的，必致败坏、毁灭。

一三21 追赶着罪人的是祸患、身体的伤害、坏名声、财产的损失。义人享受好（善）名声、美好的生活，以及好的报酬。

一三22 善人的产业不但留给儿女，也留给子孙。在旧约里，这句话的意思是，人把物质的财富留给儿孙。但今天的基督徒，最好把丰富的属灵遗产留给他们的后裔。

罪人为义人积存资财。“用不义手法得到的东西，总会转到义人手里。”

一三23 穷人专心地耕种他们的地，他们从一个细小的范围获得许多的出产。他们能善用所拥有的，来获得最大的好处。

本节下半部可指：（1）富有的人纵有较大的农田，但往往因他们的不义而被破坏；（2）穷人所耕种的田，往往不公义地被扫除或夺去。

一三24 圣经教导我们要用体罚，无论现今的“专家”同意与否。若孩子应被惩罚而不加以惩罚，就是鼓励他犯罪，这样做会带来他最终的败坏。不忍用杖打儿子的父母可能以为这样做是爱的表现，但神说那是恨恶他。

史博克医生多年以来一直鼓励父母宽容儿女。当他看见这问题众多的新一代时，他承认他是错的。他说：“我认为今天美国父母的常见问题，是不能严格地坚持管教的立场。”他把责任——最少是部分责任——归咎于那些专家：“儿童精神病学家、心理学家、教师、社会工作者，以及儿科医生，象我自己。”<sup>20</sup>

真正疼爱儿女的父母不会任由他们做不适当的事而不管，却是随时加以管教。

一三二五 神确保义人的需要必得到供应，同时保证恶人必空着肚腹。

一四一 有见识的主妇懂得照顾家人，建立家室。愚妄的妇人却忽略丈夫和孩子，并惊讶她的家庭何以陷于破裂。

一个妇人有可能因太多的宗教活动而把家庭拖垮（毁）吗？

一四二 一个人的行为反映他对耶和華的态度。义人按着他认为能取悦神的方式而行。乖僻的人却不管神的想法如何，因而行事为人只表明他对神的藐视。祁德拿写道：

人每一次离开神的路，就是以自己的旨意，对抗神的旨意；支持自己的判断，违抗神的判断；他这行为所表明对神的藐视，是不合理的，他却难以承认。<sup>21</sup>

一四三 愚妄人口中骄傲，如杖责打己身。他要因狂妄的言语而遭责打。智慧人的话必保守自己，免受这样的惩罚。

一四四 谷仓无牛的时候，保持十分干净，但既知道牛的苦干能带来丰富的收成，周围有点尘土污垢不是更好吗？勤劳苦干的报酬，足以补偿那令人厌恶的环境有余。

本箴言并无意鼓励人把家居或礼拜堂弄得象灾区一样。但它却不鼓励人为了秩序和清洁而阻碍工作的发展。

一四五 麦敬道曾说，带着良知回天

家，总比怀着有愧的心留在地上好。我们应十分谨慎，行事为人每时每刻都要完全诚实！

一四六 褻慢人不断拒绝聆听，以致他失去听别人讲话的能耐。他若一直拒绝耶和華，就永远不能寻得真智慧。

聪明人很快就看出正确的事。“凡有的，还要加给他，叫他有餘……。”（太一三12）

一四七 不要跟愚昧人建立友谊，因你“不见他嘴中有知识”（修订标准本），或“你不能从他得到一句有意义的话。”（莫法特译本）

一四八 对于通达人来说，智慧就是知道怎样诚实、有责任心和顺服地行事。愚昧人所看的智慧，其实是愚昧，而那愚昧的精髓就是欺骗人，结果是加于自身的诡诈。

一四九 虽然本节的希伯来原文含义模糊，但英文圣经新英王钦定本的翻译却是合理和有意义的。

愚妄人以罪为戏耍，不会相信：  
罪的短刀已出鞘：  
他们说：“这样的东西怎能如此？  
那么甜蜜，怎可能有刺？”

他们不知道，罪的魅力，  
就是使人笑着进入地狱里。  
要留意自己，别再与罪纠缠。  
恐怕我们的拯救者，把你关在门外。

~本仁约翰

正直人享受耶和華的喜悦，不会有罪疚和罪责。

一四一〇 人心中的痛苦，是别人不能分担的（但耶和華能够，祂也常这样行）。心里的喜乐，也只有直接参与的人才能享受得到。

一四一一 留意房屋与帐棚的对照。我们

看房屋为永久的居所，帐棚是暂时的。但只有正直人的帐棚得以存留，奸恶人的房屋必定倾倒。

**一四12** 人以为正的路就是靠善行或好的品行得救。这是最多人在误解下而进入的错路，至终下到地狱去。（另参看一六25）

在更广的意义上，人以为正的路就是他自己的路，藐视神的带领或人的忠告的、任性的路。它至终只是灾难和属灵的死亡。

**一四13** 生命中并没有纯粹的、完全的喜乐。其中总也掺杂着忧愁。诺克斯说：“喜乐混合了忧愁，笑声与泪水相接。”

**一四14** 心中背道的，必满得自己的结果；善人必从自己的行为（上头）得以知足。远离耶和华的人承受他任性的后果。因此拿俄米说：“全能者使我受了大苦。我满满的出去，耶和华使我空空的回来。”（得一20下,21上）。浪子说：“我父亲有多少的雇工，口粮有余，我倒在这里饿死吗？”（路一五17）

正直人从他自己的道路得满足，因为那是耶和华的路。他可以与大卫同声说：“我的福杯满溢。”（诗二三5下）或象保罗那样说：“那美好的仗我已经打过了，当跑的路我已经跑尽了，所信的道我已经守住了。”（提后四7）

**一四15** 天真、易受骗的人容易受一切（是）新的观念或时尚所影响。通达人步步小心谨慎，因而能保守自己的脚步，免于走错路。信仰必须提出确实的证据，而最确实的证据可在神的话里找到。轻信别人的人，相信每一个科学家、哲学家或心理学家所说的话。

**一四16** 智慧人惧怕，意思是智慧人是小心谨慎的。当然，本节也可解作惧怕耶和华。

愚妄人狂傲自恃，没有克制，并且明显

是过分自恃。

**一四17** 轻易发怒的，行事愚妄。在忿怒中，他不会停下来想想后果。他会砰的一声把门关上、拿起东西就扔、大声咒诅和侮辱人、破坏家具，然后忿怒地离去。但若要选择，我们宁可忍受他而不忍受设立诡计的人。这样的人是冷血而危险的，人人都恨恶他。

**一四18** 愚蒙人得愚昧为产业。他们若拒绝听从合理的教导，就是选择进一步的愚昧。

通达人的荣誉和奖赏，是得着更多的知识。

**一四19** 本节箴言指义人最终必得胜恶人。神必为义人伸冤。哈曼最终要俯伏在末底改面前。终有一天，宇宙万物都要俯伏在耶稣基督面前，尊祂为万王之王，万主之主。

**一四20** 贫穷人连邻舍也恨他。情况不应这样，但往往却是。许多人是基于个人的利益来交友的。他们为了自私的目的而避开穷人，却与富人交往。我们与人交往，应在乎我们可为他们做什么，而不是可从他们身上得到什么。

从某个角度看，富足人朋友最多，但从另一个角度看，他从不知道自己有多少真心的朋友，即那些爱他而不是爱他财富的朋友。

**一四21** 本节明显地与前一节相连。藐视穷人是罪，因为神拣选穷人（雅二5）。那怜悯贫穷人的人，在行事上蒙福。

我们总不要忘记，主耶稣基督是以一个穷人的身分来到世上。有人称祂为“我那位从拿撒勒来、身无分文的朋友”。

**一四22** 那些谋恶事、设恶计的人注定走入迷途。为别人谋善的人，得到慈爱和诚实为奖赏。意思就是神必向他们显慈爱，并

且信守祂的应许，保护他们，报答他们。此外也有别人以忠心和诚实报答他们的意思。

**一四23** 诸般可敬的工作都有益处。空言必致穷乏。我们都认识一些人，他们滔滔不绝地谈到他们的困难，但却从不动一个指头去解决。他们谈到向普世传福音的鸿图大计，但却不从他们的安乐椅站起来，向邻舍作见证。他们可以一口气跟你谈论将来详细的计划，但却从来不去实行。

**一四24** 智慧人的荣耀是他们的财富。他们总有一些东西显示自己的智慧，无论我们认为他们的财富是属灵的还是物质的。愚妄人的生活与工作，只显出他们的愚昧。

**一四25** 在法庭上的真见证，能拯救无辜的人免受陷害。吐出谎言的对事实作虚假的交代，而谎言只带来破坏性的结果。

传福音的人是一个作真见证的人，他们救人性命免入永远的死亡。自由派和异端教派是虚假的见证，他们口吐谎言，领人走入歧途。

**一四26** 敬畏耶和華的人，大有倚靠。神若帮助他，就没有人可以敌挡他（罗8:31）。受到邪恶攻击时，那人的儿女在神翅膀的荫下也有避难所。

**一四27** 信靠神是属灵能力和生命力的源头，能使人离开死亡的网罗。

**一四28** 帝王荣耀在乎国民的多寡、生活满足与否，以及是否忠义。君王徒有虚名，手下并没有或只有少数人民可以治理，也就没有什么威望。

**一四29** 在被人触怒的情况下仍有忍耐，就显示那人大有见识。性情暴躁的人助长愚妄，且在人前高举愚妄。

**一四30** 心中安静的意思是一个满足的心。诺克斯这样翻译：“心意平安是身体的健康。”

嫉妒与激情对人的健康是不好的。晏道福医生证实这一点：

精神病医生承认的所谓神经紧张的疾病，其中一些十分重要的病因是内疚、怨恨（不宽恕人的心）、恐惧、忧虑、挫败感、优柔寡断、怀疑、嫉妒、自私和常常感到厌烦的心情。不幸的是，虽然许多精神病医生有效地找出导致疾病的情绪困扰的原因，但处理这些情绪困扰的方法却十分失败，因为他们不认为相信神是一个有效的方法。<sup>22</sup>

**一四31** 任何欺压贫寒人的人，是辱没他的创造主。何百德说人是神的形象，而穷人更有基督的印记。

第二句的意思是，那些怜悯穷乏的人，在其怜悯的过程中表达对神的尊敬。

**一四32** “当恶人被别人以其人之道还治其身的时候，他就完蛋了；义人临近死亡的时候，仍有盼望。”（诺克斯译本）犹太是第一句话的例证，而保罗就是第二句话。

**一四33** “智慧存在聪明人心中”这句话的意思可能是：（1）智慧就在那里；或（2）聪明人不会在无必要的时候炫耀他的知识。

第二句比较难解。它的意思可能是：

（1）你很快就发现愚昧人心里所存的是什么；（2）愚昧人心里不懂得智慧（修订标准本）；（3）“智慧必大声地喧嚷，才被愚昧人所认知。”（柏克理译本边注）

**一四34** 一个邦国若要强大，她的领袖和人民必须有正直、合乎道德的行为，以显出其公义。贪污、腐败、贿赂、“卑鄙手段”、丑闻，和各种形式的社会不义，都为国家带来耻辱。

**一四35** 行事有智慧的臣子（比较约瑟、末底改、但以理），蒙君王的恩惠。行羞耻事的，遭其震怒。“君王喜悦能干的臣仆；不胜任的惹其发怒。”（莫法特译本）

一五1 本章大部分谈及言语的问题。温柔或心平气和的回答，能制止怒气爆发或增加。你给人的回答若是言语暴戾，就会触动肉体的本性，不久就会引发一场激烈的争吵。司布真曾举出一个很有趣的例证：

我从前的住所，跟邻居的花园只有一个很不完整的树篱相隔。他养了一头狗，这头狗是个极坏的园丁，毫不顾惜我所栽种的植物。有一个晚上，当我独自在花园散步的时候，我看见那头狗在捣蛋：由于我跟它也有一段距离，所以我拿一根树枝扔向它，警告它赶快回家去。可是，它并没有回家，却是叼起树枝，走到我跟前来，向我摇尾巴。它把树枝放在我脚前，很友善地看着我。我没办法，惟有拍拍它，赞它乖，并且后悔刚才那么粗鲁地呼喝它。<sup>23</sup>

一五2 智慧人的舌头提供有用的资料。他知道在何时、何处，并怎样说话，以及要说什么。愚昧从愚昧人的口，象奔流一样滔滔不绝地涌出来。

一五3 神是全知的：没有事情是祂不知道的。祂的眼目无处不在。没有事情可以在祂面前隐藏。祂鉴察……恶人善人的言语、行为、思想和动机。这使大卫惊叹说：“这样的知识奇妙，是我不能测的，至高，是我不能及的。”（诗一三九6）

一五4 谨慎、温良的言语，能安慰、振奋人心。乖谬、恶毒的话使人心碎。

一五5 前文曾谈及这个愚妄人。他认为他父亲落伍，思想古老，言语和管教都不合时宜。聪明的儿子领受父母的责备，并从而得到帮助。他是有见识的，而且见识还会加增。

一五6 在敬虔家庭长大的人，可以见证第一句话的真实。纵然双亲并不是很富裕，但却为儿女留下价值不菲的属灵遗产。

无道之人以不正当手段得来的财物，只

会为自己和家人带来扰害。亚干是一个很好的例证（书七）。

一五7 智慧人的谈话充满有用的知识。愚昧人不能给任何人启迪，因为他自己的心思是空洞的。

一五8 第一句指出礼仪没有真意是无用的。恶人会把贵重的礼物献给耶和华，但神却藐视他们。祂要求人先把生命洁净。“听命胜于献祭。”（撒上一五22）神喜悦正直人谦卑的祷告：“神所要的祭就是忧伤的灵。神啊，忧伤痛悔的心，你必不轻看。”（诗五一17）

一五9 恶人的道路使耶和华大为不悦。祂喜爱遵从祂的话而活的人。

一五10 本句箴言可以有两种解释。这里可能描述两种人——任性的人（舍弃正路的）和不受管教的人（恨恶责备的），以及他们应得的惩罚——分别是严刑和死亡。也可能两句话都描述相同的人。首先，他的任性为他带来苛刻的严刑。但他拒绝从责罚中去学习，因而必致死亡。希伯来文的诗体结构（平行句）支持第二种解释。

一五11 阴间和灭亡（希伯来文是Sheol和Abaddon）象征死后不可见的世界。神既知道所有有关死亡和来世的事，何况是世人的思想和秘密呢？“原来万物在那与我们有关系的主眼前，都是赤露敞开的。”（来四13）

一五12 衰慢人恨恶受责备。他也不就近智慧人求教，反而去寻求另一些人的意见，因为他认为那些人会说他爱听的话。这样的策略是违背自身利益的；那只会确认他的固执行为，并且把他留在停滞不前的坟墓里。

一五13 心中喜乐反映在笑脸上，但破碎的心有更深的影响：它带来忧愁和绝望。

**一五14** 最有知识的人从不停止追求知识。愚昧人的口空吃愚昧。“聪明的人更聪明，愚昧的人更愚昧。”

**一五15** 本节似乎是把悲观者和乐观者作一对照。悲观的人常常垂头丧气。他事事担心、悲观、消极。乐观的人似乎常常成功、领先。他充分地享受生命。

**一五16** 一个贫穷的信徒，比一个富有而自寻烦恼的人的景况更强。富裕总带着烦乱。信心的生活是一种无忧无虑的生活。

**一五17** 在爱中享用青菜，比在争吵中吃烧牛肉更强。莫法特说：“一盘青菜更胜于一盘带着仇恨奉上的上等牛肉。”

肥牛是养饲在牛棚里，吃上等饲料的牛；它的肉细嫩美味。

史舒说：

我在附近一个城市里，曾参观一座算是美国最华美的豪宅。屋里有意大利式的火炉、比利时的挂毯、东方色彩的地毯和珍藏的油画。我对朋友说：“住在这里的人多幸福啊！”朋友却说：“他们并不幸福。虽然他们是百万富翁，但夫妇俩从不交谈。这地方是仇恨的温床！他们不爱神也不爱对方。”（灵命日粮）

**一五18** 暴怒的人常常挑启争端。有智慧的人知道怎样避免纷争，或在纷争开始后使它止息。

**一五19** 懒惰人的道，常常充满各种困难。也许他要以这些作为他游手好闲的借口。正直人的路，是铺设得整齐的平坦大道。

**一五20** 行为端正的儿子，为父亲带来满足的喜乐。任性的儿子藐视母亲，违背她的意愿，不理睬她的眼泪。

**一五21** 愚昧无知的人，以愚妄为乐。除了愚妄，他一无所知。聪明的人以他有节

制和正直的生活而喜乐。

猪享受在泥泞中打滚，羊希望得以牧放在干净的草场上。

**一五22** 人若单独行事，不先与别人商议，他们的计划会无效。取得广泛的资料和意见，是比较安全的做法。有经验的人对一些可以避免的危险预先提出警告，并建议更好的方法等等。

**一五23** 能提供可靠有用的对应，是真正的满足。一句合时的话——正好在恰当的时候说出来，以满足特别的需要——也是何等美好！比较以赛亚书五十五章4节：“……知道怎样用言语扶助疲乏的人。”耶稣知道怎样说这样的话。

**一五24** 智慧人的道向着生命上升，使他能避免那下到死亡和毁灭的路。圣经再一次提醒我们，人类有两条道路和两种结局。

**一五25** 耶和华必拆毁傲慢专横者的大宅，却保护受欺压之寡妇那细小农田的地界。

**一五26** 耶和华憎恶肆无忌惮之人的恶计，但却喜悦纯净的良言。

**一五27** 本句箴言所谈论的，可能是一个法官或其它的公职人员，他以接受贿赂而致富。他这样做，就是滥用他的审判权，并且败坏自己的德行。但更坏的是，他为自己家的人带来无限的烦恼。拒绝收受贿赂的人，是能够享受生命的人。

**一五28** 义人说话之前必定三思。他心中思量如何回答。恶人张口就吐出亵渎、污秽、卑鄙的话。

**一五29** 耶和华远离恶人，意思是祂并不享受与他们相交，他们也不能借祷告与祂接触。信徒借着祷告，能在天上的宝座前看见宇宙的至高者。“我们知道神不听罪人，惟有敬奉神，遵行祂旨意的，神才听他。”

(约九31)

一五30 一个人愉快的面容是有感染力的。它能使每一个看见他的人，心里喜乐。此外，好消息也能使整个人感到舒畅。

一五31 人若听从那引往生命正路的忠告，就在世上的智慧人中有一席位。圣经大致的教导，而特别是福音，是赐人生命的忠告。

一五32 人若弃绝神的管教，他就是轻看自己的生命，因为他跳进了毁灭的激流中。听从责备的人能促进他自己最大的利益。

一五33 敬畏耶和华是导向智慧的操练。谦卑是引往尊荣的路。

## 二·义人的生活方式得赞扬（一六1～二二16）

一六1 耶和华的名在第十六章首十一节里出现了九次。人在说话行事之前，会先在心中谋算，但耶和华是有主权的，祂统管所有人的言语，使祂自己的目的成就。“谋事在人，成事在神。”

例如，巴兰想咒诅以色列人，但口却说出祝福的话来（民二二38；二三7～10）。

或想想该亚法，他说出超乎他智慧的言语（约一49～52）。希律和彼拉多共谋，一起作在耶稣身上的事，是神早已预定要作的事（徒四27,28）。

这里的意思也可以是，虽然为神受逼迫的人，常预先计划在受审时要说什么话，但神总在合适的时候赐他们当说的话（太一〇19）。

一六2 人一切所行的，就是他外在的行为；他以那些行为来判断自己，然后声称自己是清洁的。但神看人的动机和心中的意图。“谁能知道自己的错失呢？愿你赦免我隐而未现的过错。”（诗一九12）

一六3 要确保我们的梦想和目标得到实现，最好的方法是把我们所作的要交托耶和华。贝雅连劝告我们说：

有时候，我们会感到不安和沮丧，即使做主的工作时也一样。除了神所要求的，还有什么工作可以推行的呢？神不能透过忧虑的心来作工。基督徒若遇到这种状况，他就该马上停下来，问问自己：“这是谁的工作呢？”若那是神的工作，不要忘记这担子也是祂的。你不是最重要的人物。基督才是！祂只透过我们来作工。那么，事情若不顺利的话，我们该怎么做呢？要来到神面前！若不能做到这一点，我们就是不顺服。<sup>24</sup>

祷告：“求你赐我眼睛，在凡事上看见神；赐我手，在凡事上事奉祂；赐我心，在凡事上感谢神。”（每日灵粮）

一六4 本节并没有暗示神曾创造一些该受咒诅的人。圣经并没有谈到神摒弃人的道理。人类受责备，是由于自己经过深思的抉择，而不是因为神的判决。

本箴言的意思是，神在每件事情上都有一个目标。每个原因都有其结果，而每个行动都带来奖赏或惩罚。祂为恶人设立了祸患的日子，正如祂为那些爱祂的人预备天堂一样。“上主所造的一切各得其所；邪恶人的结局就是灭亡。”（现代中文译本）。

一六5 人类的骄傲是耶和华所憎恶的。“连手”可以译作“结合力量”。根据上下文，这说法大概指骄傲之人受罚是确定的。

一六6 研读本节的教训，我们必须参看其它谈及相同题目的经文。这里的意思不是指人因怜悯和诚实而得救；救恩是本乎恩，因着相信主。只有把怜悯诚实看为救恩信心的象征，我们才可以说怜悯和诚实能清除罪孽。

本节的下半部，按字义已能理解其意

思。借着信靠耶和華，人能逃避厄运和灾难。

一六7 象箴言书中许多教训一样，这是一个通则，但并不是没有例外的。“公义的生活能解除敌意。”或正如伯恩斯所说：“良善有一种力量，甚至连敌人也能吸引和赢取过来。”

史丹顿极之藐视林肯。他称林肯为“低下狡猾的小丑”和“原始的大猩猩”。他说，在美国伊利诺州的春田市有一只大猩猩了，人们不需要跑到非洲去捕捉。林肯从不报复。相反地，他邀请史丹顿担任他的军事参谋长，相信他是最有资格担任这职位。

多年以后，林肯被人开枪暗杀后，史丹顿垂下头，面容枯槁，含着眼泪说：“在这里躺着的，是世界上最伟大的统治者。”

一六8 有适度的收入，尤胜于多有财利，而行事却出于不义或欺骗。

一六9 正如第1节已经提醒我们，人类竭尽全力去计划自己的道路，但惟耶和華决定这些计划能实行与否。大数人扫罗曾计划逼迫大马色的基督徒，但结果他自己也成为他们的一分子！阿尼西母计划永远离开腓利门，但神却以最好的条件，把他带回腓利门的家。

一六10 由于王是神的代表（罗一三1），他的法令和定旨就是权威和终结。因此，审判之时，他的口必不差错。

一六11 神维持一个标准审裁处。公道的天平和秤，都是由祂所定。人若按着祂的标准来交易，就得到祂的赞许和祝福。

一六12 实际上，任何人作恶都是可憎恶的，而君王作恶更不可。他们在位分上代表神，所以他们有更大的责任。国位在公义的基础上竖立。

此外，本节的意思也可以是，臣民作恶，是王所憎恶的。守法、有秩序的政府，

必须靠公义来维持。道德标准若被放弃，政府就会产生混乱。

一六13 贤王不欣赏那些奉承和言语虚伪的人。他们喜欢言语可靠、率直和诚实的人。

一六14 一旦被触怒，王可以很快就把罪犯杀死。智慧人不会在无需要的情况下激怒君王，却会尝试止息王的怒气。

一六15 王欢喜的时候，他快乐的脸光会把欢乐散布至全国。王的恩典，好象春雨时雨一样，能振奋人心。

一六16 地上的财富不能与智慧和知识相比。财富往往在一夜之间就失去了，但神的智慧却永远长存。

一六17 义人行走圣洁的大道，不会转向罪人的岔路。一直保守在这大道上行走的人，能保全性命，免受伤害和灾祸。

一六18 高树惹来闪电。这样，神也把自负的人贬低。自大的人常遇到一些丢脸的事，这些经验是为了压止他们的自我。要刺穿一个大气球，只需一根小小的针。

使路西弗跌倒的就是骄傲——正如马劳形容他说：“他趾高气扬和傲慢的态度，叫神把他从天堂扔下去。”

一六19 心里谦卑并与穷乏人作伴，强如与骄傲人同分那些表面上的利益。

你要为首——就谦卑地服侍；  
你要上升——就必降下；  
但你走到最卑微的位置时，  
那最高的比你还要低。

—佚名

一六20 谨守训言的，必得好处；倚靠耶和華的，便为有福。因此有箴言说：“读圣经；听从训言；并信靠撰写圣经的那一位。”

一六21 一个真正有智慧的人，因他的

辨别力和洞察力被人承认。此外，他谈话时的亲切态度，使人更愿意听他和向他学习。

“言语的甘甜增加其说服力。”（新美国标准本）

一六二二 智慧是生命的泉源，使拥有它的人精神振奋；愚昧却象愚昧人的鞭绳。愚昧人因自己的愚昧而受惩治。“愚昧是愚昧人的惩罚。”（柏克理译本）

一六二三 智慧人的言语显示他心里的知识。他借着所说的显示他的知识。他的陈述有一定的说服力。他所说的话有权威。

一六二四 亲切的良言有蜂房的特质——味道甜美，使骨得医治。正如祁德拿所说：“在有可能的时候说一些好听的话，让我们可以带给人心灵并身体上一个小小的益处。”

倪柝声曾提及一个妇人，她丈夫从来不会对她所作的事表示欣赏。她常常担心自己不是一个好妻子和好母亲。也许这就是导致她染上肺病的原因。在她弥留的时候，丈夫对她说：“我们以后生活怎么过呢？你一直为家人做那么多的事，而且做得那么好。”她问丈夫说：“你为什么不早说呢？我一直在埋怨自己，因为你从来没有对我说‘做得好’。”<sup>25</sup>

一六二五 本节重复第十四章2节，为加强意思。往天堂的路是做好人、行好事，这听来合乎逻辑和挺合理。但真实的情况是，惟有蒙恩得救的罪人才能进入天堂。

一六二六 劳力人的胃口，使他劳力，因为他的口腹催逼他。他知道倘若他不工作，就不能获得工资，而没有钱，就不能到市场去买食物。因此，纵使有什么东西引诱他停止工作，他的口腹也催逼他继续作工。

在属灵的范围上也是这样。认识到我们内心深处属灵的需要，我们就寻求神的话和向神祷告。

一六二七 第27至30节绘画恶人不同的画象。首先我们看见恶人是一个图谋奸恶的人。他的言语象烧焦的火，既激烈又损害人。

一六二八 乖僻人是歪曲真理的人。借着撒谎、遮盖真理或隐瞒事实，他播散分争。搬弄是非的人离间亲密的朋友。

一六二九 强暴人意图诱惑邻舍走入歧途，鼓励他与他一同犯罪（参看罗一32）。

一六三〇 面部表情可传达邪恶。眼色可以暗示默许人图谋一些乖僻的事情。嘴唇紧闭，可以表达干到底的决心。

一六三一 白发代表长寿。那是荣耀的冠冕，因为这里以白发和长寿为公义生活的赏赐。因此，本节是诗篇五十五篇23节的相反说法，诗篇说：“流人血、行诡诈的人必活不到半世。”

一六三二 一个人若能控制自己的脾气，就是一个比战争的胜利者更伟大的英雄。要在这方面取胜，比夺取一个城更困难。要是不相信，你可以试试看！

虽然彼得大帝是俄国一位十分伟大的沙皇，但却在这方面失败了。在盛怒之下，他揍了他的园丁一顿，几天后，那园丁死了。彼得悲痛地说：“唉！我征服了别的国家，却征服不了自己！”<sup>26</sup>

一六三三 在旧约时代，甚至直到五旬节的时候，抽签都是寻求神旨意的合法途径。整个过程似乎都很在乎运气，但耶和華掌管一切，祂借此彰显祂的带领。

今天，神完全的话为我们提供神旨意的总纲。当我们在圣经没有谈及的事情上需要特别的指引时，我们可以透过在祷告中的等候，晓得祂的旨意如何。这样，我们就能体会定事由耶和華这个道理。

一七一 悠闲地吃一块烤面包片或干饼，总好过设筵满屋，大家却争吵、不愉

快。

一七二 一个能干的仆人，往往高升过于貶羞之子。因此，所罗门的臣仆耶罗波安，取得以色列十个支派的控制权，而所罗门的儿子罗波安，只能控制两个支派。

仆人往往在平等的基础上与众人分享产业。在亚伯兰的情况，有一段时间他的仆人几乎是他惟一的继承人（创一五2,3）。

一七三 神能做到坩锅和熔炉做不到的事。坩锅和熔炉能炼金炼银，但耶和華能熬炼人心。在熬炼的过程里，祂除去浮渣和净化生命，直到祂看见人心反映出祂自己的形象。

在人生旅途中，你也许经过火炼的试炼，  
我要供应你的所需，用我充足的恩典：  
火焰必不伤你；我只打算  
把你的渣滓耗尽，使你的金更精炼。

~梓夫

一七四 行恶的留心听别人奸诈之言。他们喜欢听谎话、没根据的谣言，和虚假的指控。说谎的人，喜欢听丑闻、诽谤和邪恶之语。这样看来，人所听的言论，显示他心中的思想。

一七五 我们在第十四章31节已经看过，无论何人戏笑穷人，就是辱没造他的主（参看雅五1~4）。无论何人，他若存幸灾乐祸的心（那是几乎必使人贫穷的祸患），就必不免受耶和華的惩罚。俄巴底亚书向以东宣告灾祸，因她在耶路撒冷沦陷时大大欢喜。

一七六 子孙人数众多，而且生活敬虔，是老人的冠冕和荣耀（参看诗一二七3~5；一二八3）。儿女同样可以以他们的父亲为荣。这里并没有代沟。

一七七 高贵的美言在粗鄙的愚昧人口

中是不合宜的。更不合宜的是君王说谎话。一般人对君王有更高的期望。世人对我们属神的儿女也有更高的期望。他们对我们的要求，比对自己有更高的标准。

一七八 贿赂就象魔法一样，至少在馈送的人眼中是这样。无论他在何处运用，贿赂都为他带来奇迹，有打开的门，有各种好处和特权，或使他免除烦恼。

一七九 那能忘记别人对他冒犯的人，是寻求人爱和友谊。坚持要挑起过去的委屈和冤情的人，只是使密友疏远他。

亚当斯写道：“当我们学习去爱，我们也要学习遮盖、忘记和宽容别人许多的过错。”

一个女人对另一个人说：“你不记得她怎样用刻薄的话说你了吗？”

那另一个女人说：“我不但不记得，我更是刻意要去忘记！”

格华汝曾被一所学院以他是黑人的理由而拒绝录取他。多年以后，有人问他有关那学院的名字，他回答说：“那不要紧！”爱已经得胜了。

一七10 一句简单的责备留在聪明人心里的印象，比一下重击留在愚昧人心里的印象更深。一般来说，敏感的人不需要严厉的责罚。但那些无感觉和不在乎的人，要遇到沉重的打击，才能真正悔悟。我们很难令他们承认自己的错误。

一七11 恶人只寻背叛。他不愿意服从法律权威。他定意走自己的路。那奉差攻击他的严厉的使者，可能是王派来拘捕他的官员，也可能是神所差派的死亡使者。

一七12 丢崽子的母熊是凶猛而不能控制的。但它的危险仍不及那发脾气愚昧人。他一旦想到一些疯狂的主意，就没有东西可以制止他。

一七13 以怨报德的人，将有咒诅临到

他的家。对于忠心耿耿的将军乌利亚，大卫却以背叛谋害作报答，结果，大卫的行为为他的家带来痛苦（撒下一二9,10）。

一七14 提防只穿了一个洞，从小洞冲出来的水很快就扩大。争闹也是这样。小争执会演变成严重的分争。因此，当争执仍未恶化时，我们应把它止息。否则，你可能不久就要投入一场大争竞之中。

一七15 神恨恶误审。把有罪的人释放或把无罪的人定罪，都同样为神所讨厌。今天我们的法庭上充满这样的事，但当人站在神面前的时候，对于这一切，他们都要作出交代。“公义，你们要行公义！”这句格言在历史的长廊上不断回响着。

一七16 人若花很多钱去接受教育，却并不认真学习，他就是愚昧人。要做一个好的学习者，必先要提升自己学习的欲望。他必须要有一个“学习的心”（莫法特译本）。

本节箴言的第二个意思，也就是更有可能的意思是：愚昧人若没有掌握知识的能力，就不应花钱去求智慧。“为什么——愚昧人既然没有能力，为何手拿价银买智慧呢？”（柏克理译本）他以为他能够买智慧，好象买面包一样。他不知道他必须有一个能理解人的心。

一七17 真正的朋友，无论患难还是富贵，都能彼此亲爱。那些是真正忠心的朋友，往往要在患难的时候才显露出来。慕迪的圣经里一个有趣的注解：“真正的朋友就象长春藤一样——愈破落，他就依附得愈紧。”<sup>27</sup>

弟兄为患难而生，意思是，手足之情的可贵，就在最需要他的时候，他总在你身边。

我们在本节不难找到主耶稣的影子。

没有一刻祂不与我们接近，

没有！确实没有！

没有一个夜的黑暗使祂的爱不能令我们振奋，  
没有！确实没有！

~奥曼

一七18 本节修正前一句，指出爱不应有辨别力。人若答应为朋友作担保，在他拖欠债项的时候为他清还，这就是一个坏的判断。任何需要担保的人，本身的信用都不会很好。为什么要为一个信用不好的人作担保呢？

一七19 喜爱争竞的人，是喜爱过犯，反之亦然。高立家门的人，是（1）说话傲慢自大的（莫法特译本）；（2）大声炫耀自己的财富；（3）生活奢华的，也许超过他的收入。这人是自招灭亡。

一七20 邪僻的心不会得胜，舌弄是非不会得逞。它们只招致损害，妨碍幸福的来临。

一七21 作愚昧之呆子（嘲笑者）的父亲，只有愁苦。愚顽鲁钝之子的父亲毫无喜乐。

一七22 我们再次学到，一个人的心情，对于疾病或意外受伤的治愈，有很大的影响。喜乐的心，对得医治有很大的帮助。郁郁不欢、忧伤的灵，使人元气大伤。

柏克理译本就本节写的脚注说：“最新的治疗，无出其右。”

今天许多医生都告诉我们，大笑是很好的运动。他们说，当你爆发一阵大笑，你的横隔膜就会下降，使肺部扩张，大大增加吸入的氧气。同时，横隔膜向两边扩张的时候，就会给心脏作柔和、有规律的按摩。心脏的反应是跳动得更快更有力，这样，血液循环随之加快。肝脏、胃、胰脏、脾脏和胆囊都受到刺激——你体内所有的内脏都变得精力充沛。这一切都证实古希腊的哲人亚里士多德，在两千多年以前所说有关大

笑之功用的一句话：“那是对身体健康极其宝贵的一种运动。”<sup>28</sup>

可是笑不都是健康的。美国田纳西大学一位心理学教授甫理斯报告说，当大笑或微笑是一种挑衅行为——即嘲笑、愚弄或使人窘困——它们就是“不健康的”，取笑别人之人所受的危害，较受人取笑者更大。

忧伤的灵，使骨枯干。贾比勒同意说：

情绪能使你生病。情绪能使人脱发、爆裂似地头痛、堵鼻子、流眼水鼻水、咽喉发炎、皮肤爆发皮疹，甚至引致牙齿脱落。情绪会使人身体内脏溃疡和产生炎症，使妻子流产，使丈夫阳痿——还有更多别的问题。情绪会使人丧命。<sup>29</sup>

一七23 恶人暗中受贿赂，为要影响法官，使法官作出对他有利的判断。

一七24 明哲人把智慧定为他眼前的目标，然后向着目标前进。愚昧人没有明确的志向。他不追寻智慧，因为那要求个人的纪律，他的眼游荡于世上各种新奇的事物。

一七25 作父母最大的悲哀，是有一个只为他们带来愁烦……忧苦的孩子。

一七26 刑罚义人为不善，责打君子为不义。可是，这种颠倒是非的事无日无之。

一七27 寡少言语的有知识，性情温良的有聪明。鲁莽发言和轻易动怒，显露出一个人的肤浅。

一七28 单凭外表，你不能看出一个人是否愚昧；他会看象一个聪明的人。“他静默不言也可算为智慧。”（莫法特译本）

洗雅各写道：“有时候，你最好闭口不言，使人不肯定你是否愚昧；这样总比开口却挪开别人的疑惑更为上策。”

一八1 不同的学者给本节作出不同的解释，可见这句箴言不易理解。

与众寡合的，独自寻求心愿，并恼恨一

切真智慧。这是一个不落俗套的人，他喜欢我行我素；即使他的行为跟那经过验证的知识，或被核准的方法相冲突，他也不管。他自作主张，公然违抗正统的智慧。

英文圣经修订标准本的译法颇为不同：“与人疏离的人找借口去破坏所有合理的判断。”换句话说，那与人疏远的人，是找借口去为自己各种不负责任的行为辩护。

诺克斯的翻译跟修订标准本大同小异，毋须加以解释：“没有人象那与朋友绝交的人那样迅速地找借口；他不断地犯错。”

犹太解经家认为这句箴言是赞赏那从罪和愚昧人分别出来的生活。这样做的人追求自己更高的利益，并且把自己与所有真智慧合成一体。虽然这是真实的情况，但却不象是这里的解释。

一八2 愚昧人拒绝聆听明哲人讲话；他只喜爱显露心意，或炫耀自己。

一八3 恶人来，藐视随来；羞耻到，辱骂同到。这是另一种说法，指出外在的羞耻与辱骂，紧跟着内在的邪恶与卑鄙而来。

一八4 一般来说，人口中的言语不会把他泄露。它们是深水，隐藏着他真正的思想和动机。

相反地，智慧的泉源是涌流的河水。换句话说，智慧的信息是清晰明澈的。

莫法特认为本节的意思是，智慧人的话是一个深水池，是涌流的河水，是生命的泉源。他们的言语渊博，不肤浅；滔滔不绝却不令人生厌；清新而不乏味。

一八5 神在这里责备颠倒是非的审判。瞻徇恶人的情面，实际上是宽恕他们的邪恶。罗维理认为偏断义人的案件，就是把真理送上断头台，却把错误拥立在宝座上。

一八6 大张嘴巴的愚昧人，往往是要挑起争端或招惹麻烦。酒鬼最擅长这样做，但他能够带来的，只是脸青鼻肿，和自己身

体上的损伤。

一八七 愚昧人的言语使他败坏。他鲁莽污秽的言语，为他带来最终的毁灭。

一八八 传舌人的言语，好象美味的小吃，听者很热切的一口一口地吞吃。他们好象在说：“啊，好味道啊！我很喜欢听。再说多一点给我听吧！”

一八九 懒惰或懈怠的人跟破坏者（浪费人）有许多相似之处：他们都引致严重的破坏或损毁。高力富警告说：

今天我们知道，制造汽车、飞机、建筑物等等的劣等技术，是造成致命意外的原因。在教会的职务和领导上也一样，若有人妄顾自己的责任，就会导致相交的崩溃。因着愚昧的疏忽和懒惰，以及撒但的攻击，教会面临分裂。<sup>30</sup>

一八一〇 耶和華的名代表耶和華自己。对于信靠耶和華的人来说，耶和華就是避难所和保障。因此，我们面临猛烈试探的时候，要呼求耶和華的名，祂就保守我们免于犯罪。

一八一 富足人倚靠他的财物作保障。他心想，财物就象高墙，能助他抵御各种危险。可是，在他最需要的时候，他的财富却使他失望。

第10节是事实；而本节是空想。第10节的义人信靠事实，而本节的富足人倚靠空想。

一八一二 骄傲就象一脚踏在坟墓里，一脚踏在香蕉皮上。谦卑使人安稳地走向尊荣。骆威廉把两者作一强烈对比说：“不要以为骄傲不过是一种怪脾气，或以为谦卑是一种得体的美德——骄傲是地狱，谦卑是天堂。”

一八一三 一个人在提供意见之前，应先了解所有的事实。否则，当事件的详情公开时，他就感到尴尬。每一个问题：离婚、吵

架等等的个案，都有两方面的。若你没有听到另一面的故事，不要随便同意某一方面的说法。

一八一四 人的心能承受各种身体的疾病，但心灵忧伤是极难忍受的。情绪的问题往往比身体的病痛更严重。

晏道福医生提到一个年老的病人，她臀部断了骨，在医院里康复得很理想。出了院，她被送到一家老人院。在几个小时内，这个病人病情突然恶化。不足一天，她就死去了——“死因不是臀骨折断，而是心灵忧伤。”<sup>31</sup>

一个勇敢地面对集中营之可怕的人，获释后发现告发他的人竟然是他自己的儿子。“这个发现使他受到重大的打击，他因而一命呜呼。他可以承受敌人的攻击，但他所爱的人对他的攻击，却取去他的性命。”

一八一五 聪明人总不停止学习。他的心随时准备接受指引，他的耳愿意接受知识。

一八一六 一个人的贿赂或赏钱能为他开路，使他能够来到他想影响的人面前。

有人使用这节箴言去解释说，人若有属灵的礼物（恩赐），他就会有时间去使用。这是真确的。比方一个人若能教导或传讲神的话，他就会有很多机会。然而，这并不是本节的意思。

一八一七 当一个人从他的角度述说一件事情，你听起来觉得很有道理，就倾向于相信他。但当他的邻舍来到，并向他发问一些重要的问题，事情就显得没有他所说的那么合理了。

一八一八 旧约信徒抽签的时候，实际上他们是求耶和華為他们解决一些他们解决不了的事情。抽签是两个强大的竞争者，公平与和平地解决事情的方法，否则他们可能会诉诸武力。

当我们与别人发生矛盾的时候，我们也应让耶和華来作最后的判断。我们所使用的

方法不是抽签，而是透过研读和遵从圣经，借着彼此承认自己的不是，借着祷告，以及借着圣灵在内心的印证。

一八19 近亲的争执往往是最难修补的。攻取一个坚固城，比劝服结怨的弟兄和解更容易。他们的争竞如同坚寨的门闩——冰冷、强硬、不能移动的。一个国家的内战往往也是最痛苦的。

一八20 我们有时会说，人要吃其口中所结的果子。若口所结的是善果，他们就必得饱足。人要按着所说的话得报应。

一八21 舌头有很大的行善或行恶的潜能。那些喜爱经常运用舌头的人，必须准备去承受后果。

一八22 本节所谈及的妻是指贤妻。人若得着贤妻，就是得着财宝。人若得着敬虔又能当好助手的新娘子，是蒙了耶和华的恩惠。

一八23 贫穷人说话往往是低声、谦卑、恳求的。富足人却用威吓的话来回答，而且态度傲慢，但并非所有富足人都是态度恶劣的！

一八24 本节也是一句有多种解释的箴言。

一个相识满天下的人，本身必是友善的。我们若按英文圣经英王钦定本和新英王钦定本的翻译来看，本节的意思是：亲切的态度能赢得朋友，有些朋友却比别的朋友更亲密的。

英文圣经新美国标准本、美国标准本、新英王钦定本边注和达秘新译本说，滥交朋友的，自取败坏；但有一朋友，比弟兄更亲密。意思是有一个真正的朋友，胜于有许多朋友，却把你引入歧途的。

英文圣经修订标准本译作：“有些朋友只是假装友善，但有一位朋友，比弟兄更亲密。”这说出两种朋友的对比，一种是只能

共富贵的朋友，另一种是忧戚与共的朋友。

可幸地，大部分译本对第二句都有一致的看法——有一朋友，比弟兄更亲密。摩根写道：

这节伟大经文的各种解释，最后都是殊途同归，把我们带引到祂面前。祂是罪人的朋友。所有评论在祂面前都停止了。让我们的心一起惊叹，一起敬拜。<sup>32</sup>

一九1 这里的对比是，一个行为纯正诚实的贫穷人，和一个乖谬愚妄的（大概是富足的）、歪曲真理的人。贫穷人胜过愚妄人，比他生活得更好。

一九2 心无知识的，乃为不善。这人知道他想要做什么，但却不知道怎样做，因此他是仓促行事了。

急快只令他更痛苦。他太匆忙地寻求方向，又太匆忙地跟从别人的指引，因此迷失了路径，不停地兜转。

一九3 人类把生活弄得一团糟的时候，竟然转过来埋怨耶和華。就是这样，亚当埋怨神说：“你所赐给我，与我同居的女人……。”（创三12）

我们也许不知道，离道反教是始于道德的败坏。一个人作了某种不道德的行为，其后他没有承认和远离罪，反而放弃基督信仰，恼怒、埋怨耶和華。晏登理评论说：“行了神所禁止的行为，却因其后果而埋怨神，那是奇怪的。”

一九4 财物使朋友增多，这事实证明人心天生是自私的。穷人的朋友远离他，因为那些人所希望得到的，是可给予他们利益的友谊。

一九5 作假见证或行事不诚实的人，即使在今生没有被揭发，他最终必受到耶和華的惩罚。

一九6 好施散的人，是指慷慨或有势力的人。许多人尝试与他建立友谊，希望从

中得到好处。人总是倾向与那些能给予他们利益的人交朋友。

一九七 贫穷人的亲戚常常弃他不顾。他的朋友更远离他、冷遇他。他悲伤地恳求他们的帮助和同情，他们却远离他。

一九八 寻求智慧和常识，是一种文明的利己主义。保守聪明和见识，必得成功的路。

一九九 我们不应因这道理反复述说而感到惊讶。毕竟，十诫也有一条谈及假见证（出二〇16）。

一九一〇 愚昧人宴乐度日，是不合宜的。他不知道在有文化和高尚的地方应当怎样行。仆人站在有权势的地位，也不知道怎样做。他会傲慢地对待从前的上级。

一九一一 有见识的人知道怎样控制自己的脾气。当别人得罪他的时候，他能宽大地饶恕他。大卫多次向扫罗展示他的宽大，正好说明这句箴言。

一九一二 王的忿怒，好象狮子吼叫，警告得罪他的人，危险即将临到。他对顺从他的臣民所施的恩典，象草上的甘露一样柔和而清新。

罗马书十三章1至7节说明政府有这两方面的权力：“所以你们必须顺服，不但是因为刑罚，也是因为良心。”（5节）

一九一三 有两件事会造成痛苦的家庭生活，一是任性的儿子，一是唠叨的妻子。任性的儿子为父亲带来祸患；唠叨的妻子，就象水连连滴漏在金属上一样，令人讨厌。

一九一四 你可以从祖宗继承房屋和钱财，但惟有耶和華能赐你贤慧的妻子。她是神特别恩赐的礼物。

这句令我们想起以撒和利百加那段充满故事的婚姻，经文记载说：“这事乃出于耶和華。”（创二四50）那是一段天造地设的

婚姻。

一九一五 懒惰象毒品一样，使人沉睡。懈怠的人招致贫穷，且必受饥饿。在圣经研究和祷告上也一样。

一九一六 谨守耶和華诫命的人，长远来说，无论从身体或灵性上，是为自己作最好的事。生活卤莽大意的人，必致死亡。

一九一七 施舍给贫穷的人，就是借贷给耶和華。神不但偿还借贷的总额，还付出优厚的利息。我们就是奉祂的名送出一杯凉水，也不会不得赏赐（太一〇42）。博施举例说：

一个父亲给他的小儿子半块钱，说他可以任意使用。后来父亲问他怎样使用那半块钱，小儿子说他借给别人。父亲问他：“你可有取得抵押？”儿子说：“有，我借给一个看来很饥饿的乞丐！”“傻孩子，你不能拿回你的钱了！”“可是爸爸，我有最好的抵押，因为圣经说，施舍给贫穷人的就是借给耶和華！”细心一想，这位基督徒父亲感到很高兴，于是再给儿子半块钱！那小孩说：“你看！我早就说我可以拿回这半块钱的，只是我没想到会这么快呀！”<sup>33</sup>

花在自己身上，是永远地失去，  
主啊，我们借给你的；  
将成为无尽的财宝，  
因你是那位施予者。

—伍思伟

一九一八 趁你的儿子还年幼、愿意受教的时候管教他。适当而在充满真爱的气氛下执行体罚，对他并没有伤害，反而使他终生受用。

“你的心不可任他死亡”，意思是你不应拒绝惩罚他，任由他的生命被摧毁。姑息放纵是残酷的行为。当然这句话也可指：“不要过度地发怒，以致陷入过分惩罚的危险。”

**一九一九** 暴怒的人，必因而受刑罚。纵然你若拯救他，使他免于承受自己坏脾气的后果，但也徒然，因为他不久会再发怒，你也必须再作出拯救。

**一九二〇** 你要在你早年听从合理的劝告，并接受训诲，使你终久有智慧。正如有人曾说：“智慧是长期的投资。”

**一九二一** 人定出各种的计谋，然而，惟有耶和華所筹算的，才能成就。“人设计邪恶的路，但神自有祂的道。”最终，人不能敌挡真理（林后一三8）。

**一九二二** 达秘给这一节的翻译可以说是极之珍贵的：“一个人的吸引力在于他的亲切仁慈；穷人强如说谎言的。”一个人使人锤爱的特质是他的仁慈。那是人爱慕与他做朋友的原因。一个一无所有，而只有同情心的贫穷人，比一个答应给予帮助却食言的富足人更好。

**一九二三** 敬畏耶和華是得着生命的路。得着这路的人必恒久知足。祸患、灾难必不倾倒在他身上。

**一九二四** 懒惰人放手在盘子里，就是向口撤回，他也不肯。他把手放进盛满烤薯片的盘子，但却懒于提起手来，把薯片送进口。对他来说，他的手实在太重了。

**一九二五** 纵使你鞭打褻慢人，他也不会改变，但至少一些旁观者会学到教训。这句话使我们想起提摩太前书五章20节：“犯罪的人，当在众人面前责备他，叫其余的人也可以惧怕。”

你不用鞭打明哲人。一句责备的话已经可以使他改正错误，而且他在这过程中学得更有智慧。

**一九二六** 虐待或诽谤（柏克理译本）父亲，把母亲赶出家门的儿子，本身是可耻而不名誉的，同时也为他伤心欲绝的双亲带来

耻辱贻羞。他对双亲为他所作的一切，完全不知道感恩图报。

**一九二七** 这句箴言象一颗钻石一样：无论从那一个角度看，都闪烁出新的亮光。三个最可取的解释如下：

英文圣经英王钦定本的意思是：“有些学校和学院给年轻人提供极佳的学术意见，但圣经在那里却受到攻击！你宁可牺牲大学的教育，犹胜于忍受怀疑理论和否定圣经者的炮轰。”

英文圣经修订标准本和柏克理译本作：“我儿，不要听了教训，竟致偏离知识的言语。”你若不遵从教训，光是聆听是没有意义的。你只是浪费自己和老师的时间，并且增加自己罪咎的担子。“不知道，比知道却不去做更好。”

第三种解释是一个警告：“我儿，要停止这样，听教训后，你又偏离知识的言语。”（新英王钦定本）

**一九二八** 匪徒作见证戏笑公平——除了他自己受审的时候外！他不一而足地吞下或散播罪孽。他好象以利法所形容的人一样，喝罪孽如水（伯一五16）。

**一九二九** 虽然褻慢人和愚昧人在人类历史的舞台上洋洋自得，但刑罚与审判已蓄势待发。舞台的幔幕一拉起，审判就无可避免地进行。

**二〇一** 酒确实戏弄人，但这里的意思是酒使人变成嘲笑者。浓酒使人变成喧嚷的人。

酒是用葡萄酿造的，浓酒用谷粒酿造。两种酒都使人走入迷途。一个人首先作一个社交的酒客，其后变成一个豪饮的酒徒，最后成为一个酒鬼。他尝试去戒掉这恶习，但却好象有锁链把他锁着一样。基督能给人能力去挣脱锁链，但人首先必须想要得着释放。

**二〇二** 王发怒的时候，整个朝廷就散

布着恐怖的气氛。那种恐怖如同狮子吼叫，预兆一种危险。惹动王怒的人，是亲手自害己命。

圣经给我们的教训可见于罗马书十三章4节：“因为他（即君王）是神的用人，是与你有益的。你若作恶，却当惧怕；因为他不是空空的佩剑，他是神的用人，是伸冤的，刑罚那作恶的。”

二〇三 有尊荣的人，决意远离分争。愚妄人不会开心，除非他与别人争闹。

二〇四 在以色列，耕田的季节是十一月和十二月，那时通常有风从北方吹来。懒惰人以冬寒为借口而不耕种。不耕就不能种，不种就没有收成。他往田里寻找谷物，却奇怪田里为何没有谷物。

二〇五 一个人的思想和意图，往往深藏在他心里。他通常不会显露出来。但一个明哲的人，知道怎样用智慧的问题把这些思想汲引出来。例如一个优秀的辅导员，能帮助人看清他弯曲的思想，从而加以纠正。

二〇六 我们不难找到一些自称忠实的人，但要找一些真正忠信的人却又是另一回事。一个人本质是怎样，跟他想别人怎样看他，是有分别的。那就是一个人的“风采”跟他的“性格”的分别。

二〇七 义人的行为诚实纯正。他的子孙继承他高尚的品格，并从他的生命和榜样里得到益处。

二〇八 王坐在审判的位上，以眼目吹散诸恶。基督坐在祂审判的宝座上时，祂那看透人心的眼睛，象火焰一样，看穿人的虚假，并过滤所有的证据。

二〇九 凭着一己的努力，没有人能洁净自己的罪。谁能说，我洁净了我的心，我脱净了我的罪？人若以为自己是洁净的，他就是被错觉所蒙骗。

然而，人可以借着基督的宝血得洁净。

真正的信徒已经“用羔羊的血把衣裳洗白净了”（启七14）。

宝血使我们得释放，  
并清除我们鲜红的罪污，  
我们向世界和地狱挑战，  
展示可有宝血不能洁净的罪。

~杜普莱迪

二〇一〇 神憎恶欺骗人的法码和容器。这也包括任何损人利己的不诚实的方法。就象小贩在秤肉的时候，用指头按在秤子上，欺骗购买的人。这甚至包括待人严、律己宽的做法。

二〇一一 一个人基本的本性在早年已显明出来。有些孩童是全然低劣的，有些是可愛的。“三岁定八十；本性难移。”一个人小时候是怎样，长大以后也是怎样，无论是好是坏。

二〇一二 耶和華创造了能听的耳和能看的眼。耳朵和眼睛是属于神的，应该为神的荣耀而使用；除此以外，本节箴言还可以有什么解释呢？

二〇一三 不要过分贪睡，免得你要靠别人来救济。起来工作吧！要工作才能赚得金钱来交房租、买日用品和捐献给主的工作。

二〇一四 这是老练之买手的伎俩。他检查用过的汽车后，就不断批评车身的凹痕、磨损的轮胎、嘈杂的引擎，和令人不忍卒睹的颜色。他把车子批评得一无是处（不好）。那卖家不晓得他的车子是那么不济，于是他无知地把价钱降低。买家付钱后，便在朋友面前自夸这宗交易是多么上算。

二〇一五 一个人可以佩戴金子和宝石为装饰，但最好的装饰是知识的言语。我们要佩戴这珍宝！

二〇一六 谁为（陌）生人作保，就拿谁的衣服；谁为外人作保，谁就要担当。人若

愚蠢至为一个不认识的人作财务上的担保，他是冒着一个极大的信用风险。你若与他有任何交易，要确保他能有足够的担保，万一他食言或破产，你也得到保障。若那陌生人是一个诡诈的人，这忠告就更真确了。

二〇一七 以不诚实的手法取得的财富，或许可以提供暂时的满足，但最终必使人厌恶，并象满口尘沙一样恼人。这句话是谴责瞒税、捏造开支的账目、贿赂调查员、作不诚实的标注，和吹嘘不存在的产品特质等。

二〇一八 我们作任何计划之前，最好先收集各方的意见。打仗之前，将军都先征询其它军事专家的意见。

二〇一九 爱说闲话的人，辜负别人对他的信任。故此，不可与多嘴的人结交，因为他若在你面前批评别人，你可以肯定，他也会在别人面前批评你。

二〇二〇 在摩西的律法下，咒诅父母所犯的是死罪（出二一17）。这句话应使今天敌视父母的年轻人静下来思想一下。除非这种怨恨得以消除，否则必导致今世的暗昧和永远的灭亡。

二〇二一 浪费的儿子迅速地分得产业，但他也很快把它散尽。这句箴言同样适用于任何“赚快钱”的计划上。要记着，来得容易去得快！

二〇二二 不要向仇人报复。报应在乎耶和华；祂必报应。要等候耶和华。祂必拯救你，为你伸冤。

二〇二三 贾拉克曾为一个卖丝绸的商人工作。这商人吩咐他在量丝绸给顾客时，要把丝绸拉长。贾拉克回答说：“你的丝绸可以拉长，但我的良心却不能扭曲。”神嘉奖贾拉克这种态度，多年以后，神使用他写成一本广受欢迎的圣经注释。

二〇二四 本节强调神的主权而不是人的

自由意志，虽然两者并存。这里的思想是神有权管辖人类的事务，而且祂知道什么东西对我们是最好的。因此，我们必须寻求祂的指引，不要尝试控制自己的命运，或非要走自己的路不可。

二〇二五 人冒失说，这是圣物，许愿之后才查问，就是自陷网罗。把一些东西奉献给耶和华，其后又三心两意，是十分危险的。在许愿之前，人必须确保他有能力还愿，而且他一定这样做。

二〇二六 智慧的王不能容忍恶人。他用碌碌轱轧他们，就是说，他把他们从义人中划分出来，审判和惩罚他们。

二〇二七 人的灵在本节大致上指良心。那是耶和华所赐的，功能象灯一样，启发我们的思想、动机、情感和行动，核准或责备我们内心的思想和生活的意图（参看罗二14,15）。

二〇二八 仁慈和诚实的领袖得到臣民的尊重和支持。他以仁慈而不是暴政来保全他的国位。

二〇二九 强壮是少年人的卓越荣耀，而老年人的白发显露出他们的智慧和经验。每一家教会都需要有强壮的少年人负起事奉的任务，以及老年人提供智慧的意见。

二〇三〇 “鞭伤除净人的罪恶，责打能入人的心腹。”

本节的思想大概是体罚能解决道德上的罪恶。当孩童受到引诱，正要偷妈妈的钱时，或会想起上一次受责打的痛楚。

二一1 正如河道和沟渠引导水的流向，耶和华也控制王思想和行动。这句话鼓励那些在压制宗教之政府下的基督徒，或要把福音传到敌视基督信仰之地的宣教士。

二一2 一个人不能为自己的生命或事奉作出判断；他只是按着外表来判断。耶和

华衡量人心的思想和动机。

二一3 听从耶和華的话，比燔祭和献祭更蒙祂悦纳（撒上一五22）。神不是礼仪主义者。祂想要的是内心的诚实。

二一4 这句箴言列出三件在神眼中看为罪的事情：眼高的样子，就是外见的自负；心骄，就是内藏的自负；以及恶人发达，可指他们的成功、快乐，有生命或盼望。

二一5 这里把勤力干活的人，与指望一夜致富的人作对比。第一种人必得富裕；第二种人必致缺乏和贫穷。

二一6 以欺骗和诡诈之舌求财的人，所追逐的是风。他们正在追求一些逃避他们的东西，他们在这过程中，必致灭亡。他们的景况就好象沙漠的旅行者追逐海市蜃楼一样：那只是一个死亡的陷阱而已。

二一7 恶人的强暴必将自己扫除，因他们不肯按公平行事。宇宙中有一个道德原则正在运行，这原则保证强暴、邪恶和不公平必受惩罚，不能逃脱。

二一8 “有罪之人的路十分弯曲，至于清洁的人，他所行的乃是正直。”（达秘新译本）负罪使人撒谎、掩饰、假装、恐惧和行诡诈。那承认和远离罪的人没有需要掩饰的事：他可以行在光明中。

二一9 圣地的房屋是平顶的。这句箴言说，独自住在这些屋顶狭窄的角落，受着日晒雨淋，犹胜于在宽阔的房屋，与唠叨、爱争吵的妇人同住。室外的暴风雨比室内的更容易忍受。

二一10 恶人的心常常谋算新的罪恶（祸），他对邻舍毫无怜恤。因此，他的罪是故意的，是无情的。现代社会学给罪行所找的借口，完全无法解决问题。

二一11 纵然褻慢的人不能从刑罚中学得教训，愚蒙的人看见了，也得着警戒。智慧人不需要受惩罚，简单的训诲就可使他得知识。

二一12 公义的神留意恶人的家，使恶人在祸患中毁灭（圣经新译本）。神严密地监视恶人所有的事务；在适当的时候，就使厄运临到他们。

二一13 路加福音十六章19至31节的财主不怜恤门前乞丐的需要。死后，他自己恳求救济，但却得不到回答。

二一14 圣经常报道一些实情，但并不表示赞同。圣经观察到，得罪人的人若把礼物塞进怀怒的人手中，这人的怒气自会消失。同样地，贿赂也能平息人的暴怒。

二一15 秉公行义使义人喜乐，使作孽的人败坏。基督的第二次降临正好阐明这一点。主的再来使得救赎的人欣喜若狂，但对于其它人来说，却是惊悚的时刻（帖后一6~9）。

二一16 在箴言里，你会碰见各式各样的人。这个迷离于通达道路的人，就象罪海里的流浪者。你最后见他时，他必是住在阴魂的会中。

二一17 宴乐和奢华的生活（酒和膏油）不能给人满足，只能使人变得穷乏。这种生活耗尽人的资财，并且使他灵里贫乏。

二一18 在以赛亚书四十三章3节，神说祂使埃及作祂子民以色列人的赎价。古时释放了犹太人，耶和華给他的报酬是容许他占领埃及和邻近国家。

从广义上看，本节的意思是恶人受惩罚，义人得释放。

二一19 这是一点神圣的幽默！作者宁愿忍受旷野的困苦、疏离和孤单，也不愿与争吵使气的妇人同住。

二一20 本节是智慧人的家与愚昧人的家之对照。智慧人的小屋中有各样美物的丰富供应，愚昧人的家有罪恶、浪费和奢侈，导致穷乏。

我们记得一个酒徒，他常把家具和家里的东西卖掉去买酒。他悔改归向基督以后，有人对他说：“你并非真的相信耶稣变水为酒那种废话吧！”他回答说：“我不认识变水为酒的事，但却知道在我家里，耶稣把酒变成了家具！”

二一21 这里的要点似乎是，追求公义仁慈的人所得着的，超乎他的想望；除了公义之外，他还得到生命和尊荣。

二一22 有智慧的基督徒倾覆……堡垒，不是靠火炮和炸弹，而是靠着信心、祷告和神的话（参看林后一〇4）。在属灵的争战里，武装力量所做不到的，智慧却可以做到。

二一23 能谨守口的人，就是拯救自己免受许多的灾难。“这样，舌头在百体里也是最小的，却能说大话。看哪！最小的火能点着最大的树林。舌头就是火，在我们百体中，舌头是个罪恶的世界，能污秽全身，也能把生命的轮子点起来，并且是从地狱里点着的。”（雅三5,6）

二一24 你若遇到一个心骄气傲的人，叫他“褻慢者”就可以了。那就是他的名字！当然，名字代表一个人的个性。“他的性情与他的名相称。”（撒上二五25）

二一25,26 懒惰人一方面渴望得财富，另一方面却定意不努力做工。那是一条死路！当他终日沉迷在不能实现的梦世界当中，义人却努力工作赚钱，以致他能有着有价值的事情慷慨大方地施与。

二一27 神不悦纳不悔改之罪人的捐献，祂更恨恶一些礼物，为了收买祂，或引使祂去宽恕、核准和祝福邪恶之计谋而献上

的。

二一28 “作假见证的必灭亡，惟有听真情的，其言长存。”（修订标准本）作假见证的人在神面前发誓他必说出真情，其后又故意破坏誓言。一个小心聆听和诚实作答的人，所作的见证是不动摇的。

二一29 恶人的厚颜无耻，显出他故意行恶。他是厚脸皮的。正直人有受教的心，是稳健的，且行事坚定。

二一30 人没有能力在智慧、聪明或谋略上胜过神。任何敌挡耶和华的阴谋，都是徒劳的。“耶和華……所定的旨意成立了。”（耶五一29）

二一31 人可以精心定下计划，以确保军事成功，但打仗之日的胜利，只在乎耶和華。信靠耶和華，更胜于信靠马匹——或核子武器——（参看诗二〇7）。

蒲林泽总结第30和31节如下：

30节：敌挡神的计划，都是徒然。

31节：没有神的计划，也都徒然。

二二1 美名意指美好名声。那是良好品德所结的果子。美名更胜于大财，因为是更宝贵、更有力和更持久的。

同样地，恩宠也比金银强。

二二2 社会阶层的划分是人为的，因为我们同属于人类的家庭，都出于同一位创造主。活在世上虽有阶级的区分，死后这些区分却不复存在。

二二3 通达人向前看，并藏躲以避过将来的审判。以色列人在逾越节晚上也是这样做，他们把血洒在自己的门框上。我们在基督里找到避难所。

思想随便的人愚昧地继续前往，并为此“付上代价”（莫法特译本）。

二二4 敬畏耶和華、心存谦卑，似是

老生常谈和无新意的事，但你还没有尝试过，就不要随便加以攻击。这样行为的奖赏是属灵的富有、属神的尊荣和丰盛的生命。

二二5 乖僻人的路上，有各种困难和烦恼。保守自己的人必远离这些。

二二6 这句箴言一般的解释是，你若正确地教养孩童（使他走当行的道），他日后的生活必不走差。当然也有例外的情况，但这一个通则。比查观察到：

若在早年就加以管束教养，使孩子或树木正直地成长并不困难，但在他们出错后才加以纠正，就不是一件容易的事了。<sup>34</sup>

苏珊娜·卫斯理是查理和约翰及其它十五个孩子的母亲，她教养孩子的时候是按着以下的原则：（1）压制一个孩子的任性，与神同工去拯救他的灵魂。（2）他牙牙学语的时候，就教他祷告。（3）他吵着要东西时，不要给他；只把那些对他有好处的东西给他，还要他有礼貌地说出要求。（4）为了防止孩子撒谎，只要他们肯承认错误，就不加以惩罚，但却密切留意他们有否作出反叛、犯罪的行为。（5）对于好行为要加以赞赏和奖赏。（6）严格地履行一切向孩子作出的承诺。

这句箴言也可以解释为，鼓励父母按着孩子天生的才能培育他们，不是强迫他们从事一些与他们本性不合的职业或生意。因此，祁德拿说，本节是教导我们尊重孩子的个性和才能，但不是让他们任意而行。

这句箴言也可以是一个警告：你若循着孩子本身想走的路去教养他，他长大以后，会继续被宠坏，变得自我中心。亚当斯写道：

本节不是一个应许，而是警告父母说，他们若容许孩子从心所欲（放纵）地成长，当他长大以后，就不要期望他会改变这些生活方式。孩子生来就是罪

人，父母若容让他们随着自己的意愿来行事，他们很自然养成罪恶的习惯。这里的基本观念是：这些习惯模式若在早年就已深种在孩子生命里，它们就必变得根深蒂固。<sup>35</sup>

二二7 金钱是有能力的，可以用来行善或行恶。富户往往利用金钱来行恶，金钱也许因而被称为不义的玛门。

欠债的是债主的仆人。债务是一种束缚的形式。借贷的人需要付出极高的利息。这使人劳苦不能作息。债务限制他的生机，以及从别的机会得利益的能力。

二二8 撒罪孽的人，不能得到有实际价值的东西。意图逞怒气，杖打别人使其屈服的，必受到阻挠。

二二9 慈善的人，因向别人发慈悲而蒙福。他将自己的资产分给穷人，就得到今世的快乐和来世的奖赏。

二二10 褻慢人若不听教导、督责和劝告，下一步就是被赶逐。赶他出去！以实玛利被赶出家门后，争端、吵架和辱骂就止息了（创二—9,10）。

二二11 喜爱清心、口出恩言的人，必有君王与他为友。这里所指的王，可能就是神。

小小一句恩言，  
一个动作或一滴眼泪，  
往往能医治破碎的心，  
并得着一个真挚的朋友。

~佚名

二二12 耶和華保守真实的知识，使它在地上永存不朽，尽管鬼魔和人类猖獗一时。耶和華也倾败假教训，揭露虚假的谎言。

二二13 懒惰人若找不到不做工的借口，就会编造一个，尽管借口是多么无稽。他说街上有狮子。狮子在城中的街上做什么

呢？大概是一只猫而已！

**二二14** 淫妇那充满诱惑的言语，隐藏着一个令人难以逃脱的陷阱。远离耶和華的人必陷在其中。这句话提醒我们，当人拒绝神的知识时，神就任由他们去犯罪（参看罗一24,26,28）。

**二二15** 淘气和任性是孩童的心，但借着管教，你可以使他摆脱这些恶习。马太亨利劝告说：

孩童必须由父母管教和改正；我们所有人都必须由我们的天父来改正（来一二6,7）。在接受管教的时候，我们必须放弃愚昧，甘心受罚。<sup>36</sup>

**二二16** 雇主若只付出低廉的工价，并以此致富，他自己最终必有所缺乏。那些为了得到好处而送礼与富户的人，也必如此。我们应不为报酬而施与。

## 肆·智者的箴言（二二17~二四34）

### 一·智者之言（二二17~二四22）

**二二17** 第17至21节自成一段，介绍从第二十二章22节至第二十四章22节的箴言。作者邀请读者侧耳听受智慧人的言语。也许所罗门从别人收集这方面的箴言，但本节下半部显示，其中一些箴言是出自他手笔的。

**二二18** 人必须把这些箴言存记于心（记得又遵守），并且要嘴上咬定（传达给别人）。

**二二19** 所罗门使人认识这些箴言，为要指出他们必须倚靠耶和華。

**二二20** 在英文圣经修订标准本，本节译作：“我岂没有写给你三十句训诫和知识的话吗？”有些学者指出，其下的箴言（直到二四22）可分成大约三十组，如下：

二二22,23      二二28

24,25	29
26,27	二三1~3
二三4,5	二四1,2
6~8	3,4
9	5,6
10,11	7
12	8,9
13,14	10
二三15,16	二四11,12
17,18	13,14
19~21	15,16
二三22~25	17,18
26~28	19,20
29~35	21,22

柏克理译本作：“我先前岂没有把谋略和知识……写给你吗？”“先前”对照于第19节中的“今日”。

**二二21** 作者打算把真言的实理传授给他的学生，使他们可以教导其它人，就是那被派来向他求问的人；或使他的学生能回覆那些打发他们来受训练的人。

**二二22,23** 本段从这里开始，直到第二十四章22节结束。人不应欺负无力自卫的贫穷人，也不应欺压在城门口的困苦人，即正在受审的人。因为神要为穷人辨屈，也要惩罚富有的欺压者和不公正的审判者。

**二二24,25** 与好生气、脾气暴躁的人结交来往是一件坏事。人很容易效法这损友的行为。这真的是一个网罗，因为在情绪激动的那一刻，人能毁坏自己的生命和见证。

**二二26,27** 与人击掌，指为欠债的人作担保。这是愚蠢的行为。你若没有能力把债项还清，岂不是（何必）要冒着家具被人抬走的危险，使自己羞耻、苦恼吗？

**二二28** 先祖所立的地界是一条用石头围城的界线，为表示个人物业的边界。不诚

实的人常在夜里移动这些地界，为的是扩阔自己的农地，但却使邻舍蒙受损失。

在属灵方面，先祖的地界应该是“从前一次交付圣徒的真道”（犹3）。基督信仰的基本教义是不能篡改的。

**二二29** 办事殷勤的人，必被提升到一个满有荣誉的地位。他必不服侍下贱人。这又使我们想起，奶油必浮在上面。我们在约瑟、摩西、但以理和尼希米的生命里，都看见这实况。

伟大人物所到达的高峰，  
并不一蹴而就，  
是当他的同伴沉睡的时候，  
他彻夜不眠地跋涉而上。

~朗费洛

**二三1~3** 这里警告我们不要贪食和饮食过度。我们与重要人物坐席的时候，应考虑在我们面前的是谁或是谁（达秘新译本）。我们应拿刀放在喉咙上，意思是在饮食上加以节制。

第3节暗示一些人请吃请喝，可能为了在某方面影响我们。那并不是一种无私的款待，而是利用我们来达到某个目的。

**二三4,5** 终日劳碌求富，是一种要避免的“智慧”。那表示你穷一生去追求虚假的价值，信靠那不能持久的东西。钱财会长翅膀，如鹰一样飞去。

**二三6~8** 这是要避免的另一个社交状况！不要到有恶眼人的家作客，他吝啬你所吃的每一口食物。你要在意他所思量，而不是他口所说的。因为他说：“随便吃吧……多吃一点。请吃，请喝！”的时候，实际上正在数算你送进口里的每一口食物。

当代圣经改写这几节经文如下：

不要吃吝啬人的饭，贪图他的美食。  
他说：“来吧，请吃，请喝”，可是言不由衷；他在想什么，他就是什么样的

人。他的态度虚伪，令人作呕：你对他说的好话也都落空。

**二三9** 不要尝试教导愚蠢鲁钝的愚昧人。你只会在他身上浪费时间。他必藐视你智慧的言语。

**二三10,11** 不要私下挪移古时的地界，不诚实地夺取别人的产业。不要侵入无防卫能力之人的田地，欺负他们。因为他们的复仇者大有能力。你将要与祂交手！祂必向你为他们辨屈。

**二三12** 要得着训诲，并没有捷径。你必须要有纪律而且勤勉。不要相信广告上的承诺，“只需三节课，简单又容易”，那是不可能的。

**二三13,14** 让孩童放任而行，对他来说并不是好事。圣经并不宽恕放纵孩童的罪，却鼓励父母用杖……管教他，保证那孩童必不至于死。这句话的意思是，责打孩童并不会置他于死，或责打孩童实际上是拯救他免于过早的死亡。这样做只是救他的灵魂免下阴间。

以利对他两个行恶的儿子并没有严加管教，只是轻轻地责备他们说：“你们为何行这样的事呢？”（撒上二22~25）他间接鼓励放任，结果带来家庭、祭司制度和国家的毁灭。

大卫也在管教孩子方面十分失败。他从不指责亚多尼雅，不会使他不悦（王上一6）。亚多尼雅两次谋反，意图篡夺王位，最后被所罗门杀死了。

**二三15,16** 儿子若心存智慧，嘴若说正直话，作父亲的必甚欢喜。学生若接受智慧并与别人分享，作老师的也同样快乐。在相同的脉络上，保罗说：“你们若靠主站立得稳，我们就活了。”（帖前三8）约翰又说：“我听见我的儿女们按真理而行，我的喜乐就没有比这个大的。”（约叁4）

二三17,18 有一件事，比嫉妒罪人的财产更好的，那就是与耶和华恒常不变地相交。花时间在恶人身上，只会令你气馁；善用时间在耶和华身上，却得到喜乐。因此，经文的要旨是我们要以与神相交为生活的目标。同时也要记得，将来有一天，神要与恶人算账。至于义人，是得赏赐的光明盼望；神必不叫我们的指望落空。“至终”是指超越死亡和复活的、在天上荣耀的将来。

二三19 无论别人要做什么，一个听话的儿子应听从指引，心存智慧，在正道（即神的道）上引导自己的心。

二三20,21 世上有两种“醉汉”——喝酒过量的和吃肉过量的。对于任何想过美好生活的人来说，这些醉汉都不是好的伙伴。

不节制的生活是要付上代价的。好酒贪食的人，必致贫穷。因饮食过度而致昏迷的人，最终必穿破烂衣服。

二三22 年轻人应乐于听从父亲的劝告，而且不可藐视母亲。年老的人积累多年生活的智慧。年轻人应欣赏这种生活的智慧，并从他们的经验里获得最大的益处。

二三23 我们要不惜付上任何代价来取得真理，却不要为任何原因把它卖掉。对于智慧、训诲和聪明也一样。我们应全力以赴去得着它们，却不应为了世上任何东西把它们放弃。

二三24,25 现代人流行的做法是：在父亲节要给爸爸送上领带，在母亲节要给妈妈送上一盒巧克力糖。但更能报答父母的，是一个生活有智慧、谨言慎行的儿子。因此，箴言给我们的劝勉是：“你要使父母欢喜，使生你的快乐。”

二三26~28 这里以恳切的请求：“我儿，要将你的心归我……”来开始严肃的警告，警戒人远避奸淫和醉酒。作者是说：

“要留心听我的话，注意我给你的忠告。”妓女象一个隐藏的深坑，是一个为粗心大意之人而设的陷阱。她是窄井——容易掉下去，却难以爬出来。她象强盗一样埋伏。她对男人可能有一种病态的仇恨，要在他们身上报复，用诡诈缠着他们，象人以诱饵使鱼上钩。她手上不忠之人的名单，天天不断增加；那些人的结果是婚姻失败，家庭破碎。

二三29,30 本章余下的部分，是对酒徒的一个经典的描述。他为自己带来各种的祸患，并不自觉地从一忧愁跑到另一个去。他的生活多有争斗，因为他总爱惹是生非。他满腹牢骚和怨言，但从不知道所有麻烦都由他自己引起！他满身伤痕，眼睛又黑又肿——全都是由于无谓的打斗。他眼目充血而变得模糊。他整夜在酒吧间，一杯接一杯地喝那调和的酒。

二三31,32 圣经警告他不要因酒发红，在杯中闪烁，看来下咽舒畅，就被迷惑。可是他不听，最终自己承受苦果，好象被蛇咬，被毒蛇刺伤一样——有毒而且痛苦。

二三33,34 他的眼必看见异怪的事，这可能指过度和长时期使用酒精所导致的精神错乱，引起惊骇和情绪极度不安。他说话口齿不清、混乱又鄙俗。他走路摇摇晃晃，好象在海中流荡，或象卧在桅杆上左摇右摆。

二三35 有人把他打至昏迷，但他清醒以后，却说自己并未受伤。他们鞭打他，但他却不觉得。他完全清醒之后，仍跑回酒吧间去，继续寻酒。

二四1,2 嫉妒恶人的成功，或起意与他们结伴，是不智的。他们有方法把别人拖到他们的水平。那是一个怎样的水平呢？他们的心图谋强暴，他们的口谈论奸恶。

二四3,4 这里房屋可能指一个人的生

命。伟大的生命并不是以邪恶来建造，而是以敬畏神的智慧。邪恶破坏生命，聪明却使它立稳。邪恶使生命变得空虚；真知识给它配备美好宝贵的装设。

**二四5,6** 智慧人比强壮的人能运用更大的能力，有头脑的人比有体力的人更有力。打仗要凭智慧的谋士，而智慧的谋士愈多，就愈有利。

**二四7** 愚昧人似乎永远都不能掌握智慧。他说话不象那些在城门口的长老一样有权威。

**二四8,9** 使用神所赐的才能去发明新的罪恶形式之人，要称为“坏人”。愚妄人的思念乃是罪恶，自大的衰慢者厚颜无耻地行恶，只得到别人的藐视。

**二四10** 要测试一个人的能耐，可以看他在压力下的表现如何。若是遇到困难就放弃，他是一个力量微小的人。

基督啊，我若脚步迟疑，  
我若准备后退：  
旷野和荆棘若使我哀哭，  
主啊，请向我展示祢的脚。  
祢流血脚，有钉痕的脚，  
我的耶稣啊，请向我展示祢的脚。  
神啊，我敢于向祢展示  
我的手和脚吗？

~贾艾梅

**二四11,12** 当无辜的人正被带往毒气室或其它死刑场地——当未出生的胎儿被引产而死亡——我们毫无借口可以袖手旁观，不尝试去拯救。辩称无知，也是无用的。正如但丁说：“地狱里最热的地方，是为那些在生死存亡的时刻仍保持中立的人而设。”

这声音是否也向着我们中间、蒙受救恩好消息之托付的信徒而发出的呢？许多人正步向死亡，但却仍未认识基督。耶稣说：“举目向田观看，庄稼已经熟了，可以收割了。”（约四35）我们还敢保持中立吗？

看我们四周，黑夜已深，  
白昼将近：  
你可以任由他们丧失和孤单吗？  
基督快来了——呼召他们进来吧！

~薛安娜

**二四13,14** 这里以蜜来象征智慧。蜜和智慧都是有益和甘甜的。你心得了智慧，也必觉得如此。你若找着，至终必有善报；你的指望也不至断绝。换句话说，找到智慧的人，必定有光明的将来，他所有的指望也必得到实现。

**二四15,16** 圣经警告那肆无忌惮的人不要夺取义人的家。也许那义人正被暂时的困难所压倒，而恶人准备要夺取他的产业。

义人虽七次在困难或灾难前跌倒，但他每一次都能复原。恶人只要一次的祸患，就必倾覆而灭亡。

**二四17,18** 品格良好的人，不应因仇敌跌倒而欢喜，也不要见他倾覆就快乐。耶和華若看见任何人有幸灾乐祸和怀恨的心，祂必认为这心比那仇敌的罪更可恨。

**二四19,20** 作者再次警告我们，不要看见作恶者表面的成功就心怀不平，也不要嫉妒恶人。这次提出的原因是，恶人终不得善报。他们没有好东西可以期盼。相反地，他们生命的灯必熄灭。

**二四21,22** 这句箴言反复训诲我们要敬畏和尊重耶和華，也尊重那作为祂代表的君王。这里也警告那些意欲改变（反复）神的法制或推翻政府的人。这两种反叛都为有罪的人，带来突然和难以想象的灾难。

圣经教导基督徒要顺服人类的政府，只要他不用放弃他对耶和華的忠贞，以及毋须妥协。政府若命令他违背耶和華，他就必须拒绝，并谦卑地承担后果。无论如何，他也不应参与任何推翻政府的计划。

## 二·智者其它的箴言（二四23~34）

二四23~26 这里开始一新段的箴言，也是智慧人的箴言，直到第34节。

审判对与错的时候看人情面，是最可鄙的事。审判者宣告有罪的人无罪释放，使善恶的区别模糊不清，就必受万民的咒诅，和列邦的憎恶。另一方面，责备罪恶的审判者，将得到神的赏赐和人的祝福。那些执行诚实和公正之判决的，必赢得众民表示赞成的亲嘴。

二四27 正如一个人在建造房屋之前，必先清理树木和平整土地；他在成家立室之前，也应整理好自己的生活。这样，本箴言可能是一个警告，警戒人在心灵、情绪和经济上准备好之前，不要匆匆成婚。

二四28,29 任何人都绝对不可无故作假见证陷害邻舍，或散布关于他的谎话。纵使邻舍曾这样对待你，你也没有借口以恶报恶。

二四30~34 作者经过懒惰人的葡萄园，看见荆棘长满了地皮。刺草或荨麻到处可见。石墙也坍塌了。这是实物的一课。任何人若要求再睡片时，打盹片时，抱着手躺卧片时，你可以肯定，贫穷必如强盗或拿兵器的盗贼一样，突然临到他。

在属灵的事情上，我们若屈服于懒惰之下，我们的生命（葡萄园）必充满肉体的工作（荆棘和刺草）。我们没有果子可以献给神。我们属灵的防卫（石墙）倒塌了，魔鬼会找到立足之处。我们这种冷淡和后退的态度，所带来的是心灵的穷乏。

## 伍·由希西家的人所编纂之所罗门的箴言（二五1~二九27）

二五1 箴言第二十五至二十九章是所罗门所写，但多年后由犹太王希西家的人所誊录。这部分有一百四十句箴言，相等于希

西家名字在希伯来字母上的数值。

二五2 将事隐秘乃神的荣耀。试想想祂在大自然的创造、在所写下的话，和祂行出自己旨意时所隐藏的各种秘密！贾伟德说：“祂的话语和工作若不超越人类的智力，祂就不是神了。”

将事察清乃君王的荣耀。从上文下理看，这句话大概是指一个有智慧的君王，常常留意那些影响他国度重要发展，并且作出彻底的调查，以执行公正的审判，和制定合理的政策。

这句话应用在我们身上时，指我们应殷勤地寻找那些隐藏在圣经里的属灵宝藏。

二五3 天之高度似乎无限，地的厚度似测不透。同样地，尊贵之君王的心，我们也难以了解；没有人确实地知道他们正在想着什么。

二五4,5 把银子熔在坩埚里，渣滓或杂质就浮在表面形成浮渣。把浮渣除去，银匠就有合适作器皿的银子了。这里的渣滓象征朝廷里邪恶的大臣。除去了这些恶人，王就能在公义的基础上坚立他的国度了。

基督再来作王的时候，祂首先要做的，就是洁净国度里的叛乱、不法，和所有违法的事。

二五6,7 智慧的政策是，不要争取站在朝廷里最前的位置，也不要寻求立于位高权重的人当中。宁可等别人邀请你坐在高位上，不要自己去争取，然后在王面前公然蒙羞受辱。

这劝告跟耶利米书四十五章5节相似：“你为自己图谋大事吗？不要图谋！”主耶稣在路加福音十四章8至10节的说话也相类似。

最后一句的“你看见的”，在原文可能属于下一节，如英文圣经修订标准本作：“你眼所见的，不要冒失带进廷院……！”

**二五8~10** 圣经责备那好诉讼的心，就是把每一件冤情匆匆带到法庭上解决的请求。一个人会把他所看见的每一件事都说出来，但当他的邻舍出来指正他的不是，他就必被羞辱。

我们最好私下解决仇怨（参看太一八15），而且不要向别人泄漏，正如一位不知名的作者的忠告：

你跟一些朋友有点意见不合，你没有勇气跟那位朋友单独谈论，却把事情告诉另一个人。这样你就忘记圣经所定下的原则，灾祸就随之而来了。谈论这样的事情并不是好事，最终只会把裂口扩大。我们只要以这样的经文作为指引，就能调节自己的行为，避免许多轻微的过失，也使自己免受烦扰。

第10节思想到第三者谴责你不直接与那得罪你的人对质；你将会得到臭名，被称为爱说闲话的人——或更糟！

**二五11** 一句合宜的话，就如金苹果在银网子里。说得恰当的话既美丽又合适，就象贵重和诱人金属的配合。

**二五12** 金耳环和精金的装饰使人显得更漂亮；同样地，智慧人的劝戒使愿意学习的人增加道德品格上的美德。

**二五13** 收割时节的冰雪通常是一个灾难。这指在开水里加上冰雪，供应那在田收割的农人。

正如一杯冰凉的饮品能使那在烈日下的人感觉舒畅，一个忠信的使者，同样能叫差他的人心里舒畅。

**二五14** 任何答应赠送礼物，却不履行诺言的人，就象天上的风云，令人以为快要下雨了，但却瞬间飘走，不（无）带半点雨水。

虽然本节不是谈及属灵的恩赐，但也有确切的应用。一个人装作一位伟大的教师或传道者，但他并没有活出众人对他的期望，

那是使人失望的事。印第安人有一句话说出这现象：“大风堆积——没有雨。”

**二五15** 温柔和忍耐往往能劝动君王，这样比刺激或激怒他更有效。同样地，柔和的舌头，能折断骨头。意思是，这样做比用有力的牙齿咬断骨头更有作用。

**二五16** 适量地吃点蜜是好的，吃得太多会呕吐出来。我们应为了生活而吃东西，而不是为了吃东西而生活。郭拿理举例说：

我们的朋友有八个孩子，孩子们全都喜欢吃冰淇淋。一个炎热的夏日，他们的小女儿声明他们什么都不想吃，只想吃冰淇淋！其它的也附和她，而出乎意料之外，父亲竟说：“好吧！明天你们可以尽情地吃冰淇淋——什么都可以吃，只可以吃冰淇淋！”孩子们高兴得尖叫出来，几乎等不及第二天了。翌日，他们一起来到餐桌前，高声嚷着要自己所喜欢的冰淇淋口味——巧克力、草莓或香草口味，每人都有一大盘！早点——是冰淇淋。午餐——冰淇淋，这次分量较少。他们来吃午点的时候，妈妈刚从烤炉拿出一些新鲜的松饼，香味充满全屋。

小迪说：“好啊，新鲜的松饼！我最爱吃的！”他正要去拿果酱的时候，妈妈却阻止他。

“你忘记了吗？今天是冰淇淋日——除了冰淇淋，什么都不能吃。”

“哦！是的……”

“要一盘冰淇淋吗？”

“不要了，给我一个蛋卷冰淇淋就可以了。”

到了晚餐时间，全冰淇淋餐的兴致已经大大消失了。他们在餐桌前看一盘一盘新鲜冰淇淋的时候，首先作出全冰淇淋餐提议的玛莉哀求地看着父亲说：“我们可以用冰淇淋来交换一块面包吗？”<sup>37</sup>

**二五17** 不但吃蜜要适度，探朋友也要适度。你必须知道什么时候要离去。你若待

着不走，人家可能由欢迎你变成厌烦你。

贾伟德说：“神的友谊比人的友谊珍贵得多！无论我们多么经常来到神面前，神也不感到厌烦，反而更加欢迎。”

**二五18** 这里是三个适当的比喻，给作假见证陷害邻舍的人：

大槌——打成碎片。

利刀（剑）——有两面锋利的刀口。

快箭——能刺穿和伤害。

**二五19** 你若用坏的牙来咬硬物，你会后悔自己的大意。你若靠错骨缝的脚来受力，你会失望。在患难时倚靠不忠诚的人，也正是如此——痛苦而失望。

**二五20** 对伤心的人唱歌，只会令他难受、厌烦和恼怒。这就如在冷天脱去他的衣服，或在鹼上倒醋，会引起强烈的反应。

华基夫曾讲述一位传道同工初次往医院探访的情况。他看见一个可怜的病人，两脚缚在滑轮上，两手打上石膏，一只手还要作静脉注射。他来到他身旁，以一个福音喜乐的笑容，拿出他特大的福音圣经，问那病人说：“弟兄，你喜乐吗？”华基夫说：“同工没有告诉我那病人怎么说，但他那样做是不礼貌的。”<sup>38</sup>

**二五21,22** 保罗在罗马书十二章20节引述这两节经文。我们可以德报怨，从而得胜邪恶。

一个怒气冲冲的邻居打电话给一位初信的基督徒，长篇大论地投诉这信徒的五岁女儿怎样践踏她的花、打破她的窗户，还有别的错失。当这邻居一口气说完之后，那基督徒请她过来讨论这事。

邻居到达的时候，看见桌子上摆上了咖啡和甜饼。“哦，对不起！你有客人吗？”基督徒说：“不！我想大家一起喝杯咖啡，静心地谈谈我女儿的行为而已。”她为食物感恩，并祈求神的智慧。她睁开眼睛，看见

她的客人竟然哭起来。她的邻舍脱口就说：

“那不是你女儿干的，是我自己女儿干的。我不知道我为什么向你痛骂。是我自己不懂得应付我的儿女、我的丈夫和我的家庭而已！”

邻舍承认了这事后，那年轻的基督徒开始与她分享基督。六个星期后，她的邻舍和邻舍的家人，都重生了。<sup>39</sup>

**二五23** 北风生雨；同样地，谗谤人的舌头，也生怒容。怒容可见于受是非伤害之人的面上，也可见于任何听见是非之人的面上。人们若都责备那谗谤的人，他不久就要歇业了。

**二五24** 本节跟第二十一章9节几乎是完全一样的，这里重复教训，为要强调与唠叨妇人同住的厌恶。

**二五25** 福音就是神从远方——天家——带来的好消息。象拿凉水给口渴的人喝一样，福音能令人精神一振，口渴得以消除。

**二五26** 当义人在恶人面前鞠躬弯腰，当他们妥协、屈服，或不能为正义站起来的时候，情况就象趟浑之泉、弄浊之井一样。你去寻找纯净和清洁，但却是失望的。

**二五27** 吃蜜过多，是不好的。祁德拿写道：“在神的‘足够’以外，是厌恶、恶心，而不是狂喜。”

在希伯来文里，第二句的意义是含糊的。意思可以是“寻找自己的荣耀，并不是荣耀”（新英王钦定本）（那“不”是由第一句提供的），或“调查重大的事情，本身是一个压力”（达秘新译本），或“调查重大的事情，是一个荣耀”（达秘新译本边注）。这三种理解都是正确和合理的。

**二五28** 从来没有学习约束自己生命的人，就象一个没有防卫的城邑，易受各种攻击和引诱。

二六1 夏天落雪，是不合时宜的：收割时下雨，也是有害的。愚昧人得尊荣，同样是不合宜和有害的。这情况在道德上是不适当，而且只鼓励人们继续愚昧。

二六2 麻雀和燕子在空中往来翻飞，但从不停落在我们身上。同样地，不该受的咒诅也从不落在一个人身上，无论迷信的说法如何。巴兰尝试咒诅以色列人，但却失败（民二三8；申二三5）。

二六3 正如我们需要用鞭子……打马，用轡头……勒驴，严厉的责备，似乎是愚昧人惟一听得懂的语言。“你不可象那无知的骡马，必用嚼环轡头勒住他；不然，就不能驯服。”（诗三二9）

二六4,5 这两节提出两个明显的相反句。第一句说不要回答……愚昧人，第二句说要回答他。那该作何解释呢？每句的后半部就是它的要义所在。

不要照愚昧人的愚妄话回答他，恐怕你在过程中也变成一个愚昧人。不要发怒，或行为粗鲁，或说话鲁莽。

但要照愚昧人的愚妄话回答他。不要完全地饶恕他的愚昧。要责备和谴责他，那是他应受的，这样，他就不会自以为有智慧了。

二六6 借愚昧人手寄信的，是损害自己的最大利益。那就象砍断自己的脚，或象服毒。愚昧人不会正确地传达信息。他只会为你带来灾难。砍断自己的脚，意思是使自己变得无助。

二六7 瘸子的脚，空存无力又无用。箴言在愚昧人的口中，也是一样。箴言对他们来说是无用的，因为他们不知道何时、何处或如何应用那箴言。

二六8 你不应当把石子包在机弦里：你要把它释放出去。将尊荣给愚昧人，也是同样荒谬。

第二个解释是：正如一颗石子不久就从机弦甩出去，愚昧人纵然获得尊荣，但他很快就证明自己是配不配的。

二六9 醉汉手里的荆棘把他刺痛，也对其它人造成危险。比喻在愚昧人的口中，也被误用、扭曲。他会用它去证明他的愚昧是正确的，或作出关乎别人的错误结论。

二六10 本节的希伯来原文很模糊，正如我们从各种不同的翻译中可见：

“主人粗略地使用每一个人：他雇用愚昧人，也雇用过路的人。”

（达秘新译本）

“雇用过路的愚昧人或醉汉，象弓箭手一样，射伤每一个人。”

（修订标准本）

“律法最终解决争执，但却使愚昧人缄默，而且不再有不和。”

（诺克斯译本）

“主人完成所有事务，但雇用愚昧人的，是雇用一个过路者。”

（柏克理译本）

“象弓箭手射伤每一个人一样，那雇用愚昧人或过路人的，也伤害众人。”（新美国标准本）

“雇主随便雇用愚昧人，会使每一个有关的人都受损害。”（现代中文译本）

“那造成万物的伟大的神，把应有的工资给愚昧人，也把应有的工价给犯罪者。”（新英王钦定本）。

我们很难说那一个意思才正确。

二六11 狗对于它所吐的不觉觉得噁心，愚昧人对于自己的愚妄也不觉得厌恶；他们都返回那令人厌恶的行径。彼得后书二章22节应用本节，指那些经历道德重整，但却没有真正重生的人。最后，他们返回以往的旧

路上去。

**二六12** 对于自以为有智慧的人，纠正、命令或责备都已经没有用了。我们不要指望可以纠正他。我们有时还能借责打帮助一个无知的愚昧人，但一个自负的人对于忠告已经无动于衷。

**二六13~16** 这里再次描述懒惰人和那想象出来的、妨碍他出外工作的狮子。门在枢纽转动，他在床上也是如此。他时而躺卧，时而俯卧。他辗转反侧，但却没有意思要起床。稍后，他坐在餐桌前，手放在盘子里，但总是没有力气把食物送进嘴里。就是象吃东西这样愉快的事，也使他精疲力尽。懒惰人看自己比七个善于应对的人有更正确的回答：那就是说，七个聪明人一致地认为他是错误的，但却丝毫不能改变他的主意。

**二六17** 过路者被事激动，管理不己己的争竞，是自找烦恼。那就象人揪住狗耳：不敢放手，也不能不放手。

**二六18,19** 人欺凌邻舍，事后却说：“我只是戏耍而已。”那就象疯狂的人抛掷火把、利箭和杀人的兵器。那就是以戏耍为借口去杀人。这句箴言可以应用在不负责任的追求和订婚上。

**二六20,21** 正如火需要燃料，争竞也需要有爱说闲话的人。除非那制造麻烦者不断地搬弄是非、说谎话，使事情恶化，否则争竞很快就止息了。

数年前，有以下一段文字出现在美国《亚特兰大日报》：

我比尖啸的榴弹炮更致命。不用杀人，我已得胜。我破坏别人的家庭，伤透他们的心，并且破损很多生命。我乘风而去。无知者并不能威胁我，纯洁的人不能威吓我。我不理会真理，不尊重审判，不怜恤无防卫能力的人。我的受害人多如海里的沙，而且往往是无知的。我从来不会不记仇，也很少饶恕

人。我的名字是闲话！<sup>40</sup>

**二六22** 本节重复第十八章8节。人类堕落的本性吃光闲话，好象那是美食一样。

**二六23~26** 火热的嘴，奸恶的心，好象银渣包的瓦器。光闪闪、银亮亮的表面，掩饰一个低贱、单调的瓦器。因此，火热地说着爱的嘴，往往隐藏着一个充满怨恨的心。叛徒犹太那假装的爱，正好证明这一点。

一个怀恨的人尝试用亲切的言语来隐藏自己，心里却藏着诡诈。虽然他说话亲切，但你不能信任他。他心中有七样可憎恶的，那就是说，他心里充满邪恶和怨恨。虽然他暂时用诡诈遮掩自己的怨恨，但他的邪恶最终必在众人面前显露。

**二六27** 人所行的恶，必返回自己身上，正如铁匠路易的工艺，反用在自己身上一样。在早期的法国战争时期，路易奉命制造锁链，用以捆绑那些最不怕死的囚犯。他炼制一些精钢来打出坚固无比的锁链。

后来，路易自己被判叛国罪，送到监狱里。有人听见他悲叹说：“这些就是我自己打制的锁链了！我若早知道这是为我自己而造的，制法就大大不同了！”

**二六28** 这句箴言对中伤者和奉承者作出苛评。中伤者恨他所压伤的人，奉承者败坏他所伤害的。

**二七1** 没有人能确定明日会发生什么事。因此，不要象那愚昧的财主一样，为将要作的事而夸口（路一二16~21）。另参看雅各书四章13至15节。

**二七2** 夸奖自己是粗俗不雅的。一个真正优雅的人隐藏自己，夸奖别人。“提防众多的自传。”（柏克理译本边注）。

**二七3** 愚昧人持续不断、令人恼怒的评语，比沉重的担子更难忍受。人宁愿扛抬

石头或沙土，也不愿不断地受喧闹之愚昧人的骚扰。

**二七4** 忿怒和怒气是残忍、无法抵抗的，但往往只是短暂的。嫉妒不断地侵蚀一个人，因此是更痛苦的。这句箴言可以用在一个婚姻受第三者破坏的人身上。

**二七5** 直接、当面的责备，能使接受者得益，但没有人能从背地的爱情得益。背地的爱情就是拒绝指出一个人的不是，或从不承认爱情的存在。

**二七6** 很多人不愿意诚实地指出你的错；他们害怕你厌恶他们。真正的朋友却愿意在冒犯你的危险下，以建设性的批评来帮助你。

仇敌连连亲嘴，却是多余或欺诈（修订标准本）。

犹太帮助暴徒从门徒中认出耶稣的暗号，就是亲嘴。一般被视为爱的记号，竟沦为最卑鄙的手段。

犹太来到耶稣跟前，说：“请拉比安！”然后多此一举地与祂亲嘴。经文用了两个不同的亲嘴（太二六48,49）。第一个在第48节，那是亲嘴的一般用字。但在第49节，圣经用了一个较强烈的字眼，表达重复或深情的亲嘴。

**二七7** 人若吃得太饱，就不会欣赏最好、最甜美的食物。人饿了，就是一点点剩菜，也存着感恩来领受。

无论是物质的财产还是属灵的权利，都是这样。

**二七8** 一个人离开家乡到处飘流，是不安定和不安心的。他有流浪的癖好。他就好象雀鸟离窝游飞，他逃避责任，不能建筑一个稳固结实的家园。

**二七9** 这里把膏油与香料的可喜悦，跟朋友出于爱心之劝告的甘美相比。与朋友相交，你会得到一种真正的温暖。

**二七10** 友谊是需要培养和保持的。最旧的朋友往往是最好的。因此，不要跟你的朋友或家族的世交疏远。

“不要上弟兄的家去”——显然指曾被冒犯的弟兄，是远方的弟兄。在遭难的日子，一个忠实的邻舍给你的帮助和安慰，比你疏远的近亲还好。

**二七11** 儿子的行为反映出父亲的教导。一个门徒或给老师带来喜乐，或给他带来羞耻。柏克理译本脚注说得好：

“老师惟一的辩护就是：学生的成功。”

**二七12** 挪亚是一个通达人，他让自己和家人躲藏在方舟里。其余的人都漠不关心，我行我素，结果自吃苦果（参看二二3的注释）。

**二七13** 以现代的习语来说，第一句的意思是，为陌生人作担保的人，将会“失去他的衣服”。

第二句作：“谁为外女作保，谁就承当。”换句话说，你若为陌生人作不相称的债务担保，就要确保你对他的财产有合法的要求权，因为债务人若不付款，保证人就要代他偿还。

**二七14** 清晨还想睡的时候，人不欣赏大声和奉承的问安。这样的问候是讨厌而不是祝福。

**二七15,16** 大雨之日，雨水连连从屋顶滴漏下来的情况，跟好争吵和唠叨的妻子有相似的地方。两者都足以使人陷于窘境。

想拦阻他的，便是拦阻风，也是右手抓油。无论你说什么，她都会规避、找借口、归咎于别人——然后继续唠叨。

**二七17** 主人在桌前用一根有精细坑纹的钢竿磨刀，这在从前是很常见的。正如铁磨铁能磨出刃来，人与人之间的意见交换，

也使他们的思想更精确。分享彼此的意见，能使人有更广阔的观点。多发问能使人磨出机智。朋友出于善意的交往，能磨练我们的性格。

**二七18** 小心看守照料无花果树的，有好的收成作回报。勤奋工作的人，也必有食物存在厨房或冷藏箱里。

那忠心敬奉主人的，也必得尊荣。耶稣说：“若有人服事我，我父必尊重他。”（约一二26）

**二七19** 你在清澈的水面一看，会看见自己的脸倒影在水中。你观察其它人的时候，也发现别人有许多与你相同的地方——相同的情绪、引诱、野心、思想、长处和弱点。

因此，一个人若以自己为教训的对象，他会惊讶地看见，他竟也说中许多其它的人。

**二七20** 阴间和灭亡（希伯来文是Sheol和Abaddon），死亡和坟墓，永远不满足，只不断要求有更多的受害者。人的眼目，也不满足，要求世界给他更多的供应。杰舒阐释说：

托尔斯泰说，从前有一个贪求更多土地的农夫。最后，他听闻在巴施基尔人中，有很便宜的土地。于是他卖掉他所有的，远赴巴施基尔人的地区，并安排好与他们的交易。他可以用一千卢布，购买他在一天之内走遍的土地范围。第二天，他一早就出发，向着一个方向走了很远，然后向左转。他绕了很多路，目的是把旁边的好土也圈进来。他绕最后一个弯的时候，发觉自己走得太远了。于是他赶快在日落之前跑回起点去。他愈走愈快，终于刚好在日落的时候，摇摇摆摆地在起点的地方倒下来。他躺在那里死了。人们把他埋葬在一个小小的墓穴；他所需要的所有土地，仅此而已。<sup>41</sup>

幸好，人心所追求的，可在基督里得到完全的满足：

啊！基督！祂是泉源，  
甜美之爱的水泉！  
地上河流我都尝过，  
更渴望从天上来的河水！  
在祂地祂的慈爱广阔，  
象海洋那样丰满。  
愿荣耀荣耀充满！  
以马内利地。

~克莉安

**二七21** 正如鼎（坩埚）为炼银，熔炉为炼金，“人的称赞也试炼人”。这可指人所受的考验，是他对别人的称赞如何反应。别人的称赞有否冲昏他的头脑而毁了他，还是他冷静谦卑地接受称赞呢？

这或指人凭他所称赞的受到考验（美国标准本边注）。他的标准或价值观念反映出他的性格。

又或是，如伯恩所建议：“任由一个人在他的赞美中。”就是说：“让他把那赞美中的谄媚和鄙陋除去，就是常常混在其中的杂质。”

**二七22** 你大概也曾在卖药的地方见过白（研钵）和杵。白是一个象碗的器皿。杵是一根短而粗的棍子，末端呈球状，与白一起用来把东西捣烂或磨成粉末。

即使你能把愚妄人与麦子一同放在白中，用杵捣碎，你还是不能把愚妄人和他的愚妄分开。换句话说，你可以把麦子与谷壳分开，但愚妄人的愚昧太多，你不能从他身上分出来。

**二七23~27** 本段大大称赞农耕生活的优点，但将重点放在农夫勤奋工作的重要上。

农夫必须持续不厌烦地照料他的羊群和牛群。只有不断的勤奋工作，才能得到畜牧的美好成果。这道理同样适用于地方教会的

牧养上。

资财不能永有，王室的荣耀不久就过去，除非人能不断地专心于自己的事务。

农夫看见农作物生长，并可在山上收割所种植的菜蔬，那是极大的满足。羊羔供应羊毛，可用来做衣服，而把山羊卖掉，就有足够的银子买更多的田地。农夫有足够吃的供应他的家人和仆婢。

二八1 人的良心若自觉有罪，即使听见极轻微的声音，也会跳起来或逃跑。心安理得、问心无愧的人，驾车时不用一直看着后视镜；义人却胆壮象狮子。

二八2 邦国若有广泛的罪过，就要忍受经常改朝换代的痛苦。君王若是廉正又有知识，国家就能享受稳定太平的日子。

北国（以色列）在大约二百年的日子里，更换十九位君王，或平均每一朝代只有十年。

二八3 穷人一朝得志，有了财富和权力，往往比一向收入水平高的人更加欺压贫民。他象暴雨，夷平田里的谷物，他破坏农作物，而不是帮助它们生长。

二八4 那些抛开神的律法和民法束缚的人，常常夸奖恶人。这当然是为了证明他们自己是合法的。

那些遵守律法的人，与犯罪的人相争，并为义人大声答辩。

二八5 坏人不明白公义；他们既拒绝行公义，就没有能力了解它。

那些寻求耶和華旨意的人，得到合宜的辨别能力。品行跟悟性有密切的关系（参看诗一一九100）。

二八6 行为清洁诚实的穷乏人，胜过行事乖僻的富足人；这富足人装作生活正直，但却多行诡诈。

二八7 谨守律法的人（子），是有智

慧的。与贪食好酒之人作伴的，却羞辱其父。

二八8 在摩西律法之下，希伯来人不能向另一个希伯来人收取高利贷。他可以向外邦人收取利息，但却不能向同胞这样做（申二三19,20）。今天，高利贷指过高的息率。

那些以厚利或其它不正当收入致富的人，必失去他们的财产；神将他的财物取去，赐给一个知道怎样更好地使用，而且懂得怎样怜悯穷人的人。

二八9 若有不听从神律法的人，神也不听他的祈祷。实际上，他的祷告被神看为可憎恶的。

我献给永生神的，  
若只是空言的祷告；  
或许我也跪下来，  
敬拜石头所造的神祇。

~贝尔顿

二八10 诱惑正直人行恶道的人，必掉在刑罚的坑里。耶稣警告说：“凡使这信我的一个小子跌倒的，倒不如把大磨石拴在这人的颈项上，沉在深海里。”（太一八6）

惟有完全人，必承受福分。这里的完全人，可指那些带领别人走圣洁而非罪恶道路的人。也可指那些拒绝行恶道之诱惑的人。

二八11 因自己的财富而得意忘形的富足人，以为自己很聪明。他因自己罕有的、在金融业的敏锐触觉而沾沾自喜，他的聪明是他的自负。他把财富与智慧混淆了。

聪明的贫穷人，能查透这种骄傲。林拔有一次来到一个傲慢人面前，对他说：“对不起，请问阁下是否什么重要人物呢？”

二八12 义人得志的时候，人人都为他欢喜。恶人兴起，众人就惧怕得躲藏起来。

二八13 宽恕有两种，司法上的和亲情上的。我们信靠基督为主和救主的时候，我

们得宽恕，免受罪的刑罚；那就是在司法上得宽恕。我们作为信徒承认自己的罪过时，我们得到亲情上的宽恕（约壹一9）；这使我们能与父神保持相交。

遮掩自己罪过的人，就是那拒绝显露罪过，和拒绝向神、向所得罪之人承认的人，他必得不着祝福。人若承认离弃罪过，就有把握知道，神不但宽恕，而且不再记念他的过犯（来一〇17）。

二八14 真快乐的一个元素是，在耶和華面前有一个柔软的心。人若存刚硬和不肯悔改的心，他必陷在祸患里。神能抵挡骄傲与无耻，但却不能抗拒一个破碎和痛悔的心。

二八15 兽性和残忍，用来形容那辖制贫穷、软弱和没有防卫能力之人民的暴君。他好象吼叫的狮子、觅食的熊。

二八16 看来这里描述的无知的君，指他不惜付上任何代价来使自己富足。这人也是一个多行暴虐的君王，因为他践踏别人使自己致富。以贪财为可恨的，而且为了子民的福祉而无私地生活的君王，必年长日久。

二八17 背负流人血之罪的，必往坑里奔跑，谁也不可拦阻他。那故意杀人的是个亡命者，他正奔向自己的死亡。我们不应以公平加以拦阻。神说：“凡流人血的，他的血也必被人所流。”（创九6）

二八18 第一句的拯救是指免受今生的损害，不是来生的咒诅。免受罪之刑罚的永远救恩，不是靠正直行为得到的，而是借在主耶稣基督里的信心。正直的行为是救恩的果子，行动正直的，必从今生许多的陷阱中得到拯救。

摇摆于各种弯曲之行径的人，必一下子就跌倒。

二八19 这里的对比是饱食和穷乏。勤劳的农夫必得饱食。从事虚浮、非生产之活

动的人，必受穷乏。

二八20 这里的诚实人，是直率、不贪求发财的人。他必多得祝福。不择手段地寻求迅速致富的人，必不免受罚。

二八21 法官看人的情面，是极不正义的行为，然而，人往往只为了一块饼，即最微不足道的的原因，就这样做了。

二八22 一个贪婪、吝啬、不慷慨的人与财富竞赛，不晓得穷乏快要得胜他。

二八23 当一个朋友出于爱心责备你，你当时会很难接受，因为他伤害了你的自尊。但后来，你知道这朋友是真心的关怀你，才指出你的错，你因而十分感激他。

谄媚的话，听见的时候可能觉得愉快，但你最终知道那是不真实的，而说谄媚话的人只是想取悦你而已。他可能对每一个人都说这种谄媚的话。

二八24 偷窃父母之人所持的借口可能是，那些财产早晚是属于他的，或他当时把奉养父母的钱奉献给耶和華了（可七11）。但神是不受欺骗的；祂把那人定为与强盗或杀人者同等。

二八25 那骄傲、贪婪的人挑起争端；可能他在追逐财富、权力或地位的时候，把其它人推倒在一旁（参看雅四1）。惟有敬畏神的人能找到平安和满足。

二八26 心中自视为有智慧，以为可借以引导生活的，是愚昧人。他把锚抛到船里，船就不停地飘流。寻求耶和華指引的，是凭智慧行事（参看耶九23,24）。

二八27 神报答那些向穷人施怜悯的人。对于有真正需要的人佯为不见的，必多有悲伤。

二八28 恶人若兴起掌权，百姓就因惧怕而躲藏。但邪恶的君王被推翻的时候，义人就增多。

**二九1** 人若不理睬多次的警告，继续犯罪，他必顷刻败坏，无（法）改过的机会。洪水之前的人拒绝听挪亚的警告。终于洪水临到，他们全都被毁灭。

一个我所熟识、多次拒绝参加福音聚会的人，遇到一位常常为他祷告的基督徒姊妹。她说：“你不认为这是你悔改归主的时候吗？”他回答说：“耶稣为我作了什么呢？”就在那个周末，他在一次离奇的意外中丧生了。这是一个不可能发生的意外——但却发生了！

**二九2** 国家领袖的性情会影响全国的士气。义人在数目和权力上增多，民就喜乐。一个邪恶的统治者使全国都叹息。

**二九3** 一个爱慕智慧的儿子，生活敬虔又分别为圣之基督徒，为其父亲带来喜乐。那生活放荡的儿子，却浪费他父亲的钱财。记得那浪子吗？他在放荡的生活中浪费他父亲的财产。

**二九4** 行事公平的君王使他的国坚定。收受贿赂，歪曲正义的，是破坏政府的稳定。

**二九5** 一个谄媚的人危害他的邻舍，因为他拒绝把真相告诉邻舍，或为不真实的东西称赞他。他也鼓励人骄傲，但最终是领人走向灭亡。

**二九6** 恶人往往陷入自己犯罪的网罗中。义人是快乐的，因为他不用为罪的后果惧怕。他能欢呼喜乐。

**二九7** 义人关心穷人的案件。恶人没有兴趣表达这种关怀。

**二九8** 褻慢人煽惑通城。他们激怒众人，制造骚动和纷争。智慧人避免不和，促进和平。

**二九9** 这句箴言有两种解释。较有可能的是：智慧人与愚妄人争论的时候，愚妄

人只会发怒或大笑（新英王钦定本、修订标准本、柏克理译本）。他总不能被说服，故此不能使他止息。

另一个解释是，智慧人与愚昧人争论的时候，无论智慧人使用激烈或幽默的言论，都没有分别。他必不达到正面的结果。

**二九10** 这句箴言也有两种解释。一种解释可见于英文圣经美国标准本：“好流人血的，恨恶完全人；至于正直人，他们索取其性命。”好流人血的人，任何情况下都指邪恶的攻击者。

另一种意义可见于英文圣经新英王钦定本、达秘新译本和柏克理译本。在这些译本里，第一句形容好流入血的人是破坏生命的，但第二句形容正直人致力保存和保护生命。

**二九11** 愚妄人怒气全发，智慧人忍气含怒。亚当斯忠告说：

容许忿怒无节制地爆发，想到什么就说什么或做什么，不理睬后果，不给自己一点时间冷静一下，不先了解整件事的来龙去脉，这种观念和做法是完全错误的。<sup>42</sup>

**二九12** 这里的思想似乎是，君王若想生活放纵、受阿谀奉承的对待，和听报喜不报忧的消息，他一切臣仆就乐于用这种方法对待他，以说谎来奉承他。

**二九13** 在社会里，贫穷人和强暴人（欺压者）之间可能有着一道鸿沟，但他们在神面前，却在共同的地方相遇。这是耶和華……光照他们的眼目。

**二九14** 神判断一个君王，特别在意他是否善待穷人，对他们有没有偏见。若答案是正面的，神应许他的国位必永远坚立。实际上，我们知道只有一位这样的君王，祂的名字就是耶稣。

**二九15** 这句箴言反驳了现代许多专

家所提倡的“自由民主”。杖打是体罚，责备是言语上的惩罚和纠正。这两种由父母所执行的纪律，所传授的是智慧。这样做并不象那些“专家”所说，会抑制一个孩子的发展，或使他的人格有所偏差。

**二九16** 恶人的数目和势力加多，罪案率也升高。但义人必在今生看见他们的衰败。当然也有例外的情况，但那些例外也为证实这规律。

**二九17** 受到适当管教的孩子，能为父母带来喜乐和安息，而不是忧虑和悲叹。

**二九18** 没有异象，民就放肆；惟遵守律法的，便为有福。这里的异象指先知的启示，因此是神的话（参看撒上三1）。这里的观念是，人若不认识和尊重神的话，就会放肆。遵守律法（即神的话）的人里，是真正受祝福的一群。

**二九19** 本节似乎是形容许多仆人倔强、不听话的态度。口头的命令，有时候是不足够的。他们可能明白主人的指令，但却不一定执行出来。他们只是保持沉默和闷闷不乐。耶稣说：“你们为什么称呼我‘主啊，主啊’，却不遵我的话行呢？”（路六46）

**二九20** 在箴言所谈及的各个题目里，我们的言语占大部分。这里，我们学到言语急躁的人，比愚昧人更无指望。这使他与自以为有智慧的人看为同等（二六12）。

**二九21** 你若娇养纵容一个仆人，他会忘记自己应有的位分，而且不久就期望你待他象儿子一样。主仆的关系若过分亲密，往往令仆人藐视主人。

第二句译作“儿子”的字词，意义是不明确的。

**二九22** 我们多半曾在某些时刻遇到这两种人。好气的人挑启各种争端，暴怒的人

多多犯罪。

**二九23** 一个骄傲的人，最终必变得卑下。被提升到尊荣地位的，是谦逊的人。

史密夫教授有一次参加攀山旅行，接近山顶的时候，导游站到一旁，把首先登上山峰的荣誉让给旅行者。史教授被那里的风景吸引着迷，忘记山顶正吹着狂风。他突然站起来，直立在山峰的顶点。导游马上把他拉下来，大声嚷道：

“先生，要跪下来：你不跪下来，是很危险的。”生命的顶点，无论是知识方面、爱情方面或属世的成功，都充满着危险。”《选拾录》

神的羔羊，求祢保守我，  
靠近祢被刺的肋旁；  
只有在祢那里，  
我才能得到平安稳妥。

敌人和网罗围绕我，  
欲望和恐惧在我里面，  
只有那寻着我的恩典，  
使我得以洁净。

~戴雅各

**二九24** 作盗贼的同党，是恨恶自己的性命。为什么？因为当他发誓要说真话，即当法官命他宣誓，供述他所知道的一切，他却不言语，意思是他不作见证，这就破坏誓言。在摩西的律法下，人若听见法官命他发誓，他却拒绝作见证，他就被判有罪，要受相应的惩罚（参看利五1）。什么“提出第五条修正案作抗辩”是不存在的。

**二九25** 惧怕人，结果是屈服于人的压力而去行恶，或不去做正确的事。多少人下地狱，正因为他们害怕相信基督后被朋友嘲笑！

不管如何，倚靠耶和华的人，必得安稳。古耐劳写道：“我们那么惧怕人，因为我们太不惧怕神了。”

**二九26** 许多人指望地上的统治者给他们解决所有问题，但定人事乃在耶和华。

二九27 为非作歹的人和义人不会有融洽的关系。义人憎嫌恶人，恶人也憎恶正直的人。正如一根直竿把弯曲的显露出来，清洁生活和邪恶生活的分别也是显著的。

所罗门的箴言就在这里结束了。

## 陆·亚古珥的箴言（三〇）

三〇1 我们对亚古珥的认识，全来自这一章。他介绍自己为雅基的儿子。

“就是真言”（新国际译本作“神谕”）也可译作“玛撒的”（修订标准本）。这就把亚古珥识别为以实玛利的后裔（创二五14）。

第二句也可作：“这人说：‘神啊，我疲倦了；神啊，我疲倦了，而且耗尽了。’”（美国标准本边注）这就很自然地引入其后的内容——极小的要理解无限的，是不可能的。

三〇2 亚古珥开始的时候，先承认自己没有能力得到聪明。显然这是一句真正谦卑的话——任何人要查究神的作为和道路，也要有这种正确的态度。

三〇3 他没有声称自己已经学好智慧，或借着人的方法找到神了。他知道自己没有能力去认识至圣者。

三〇4 借着一连串的问题，他阐明神在大自然所彰显的伟大。

第一句形容神能到达宇宙至高和至深处，那是没有人能及的。第二句指出祂有控制风的强大力量。第三句形容祂把水包在云里，或在海洋的力量里。跟着是祂为土地设定界限。

他名叫什么？他儿子名叫什么？这里所表达的思想是：“谁能完全认识这样伟大的存在者呢？祂是那么难以理解，那么不可思议，那么强大，和那么无所不在！”答案是：“没有人能完全透彻地了解祂。”但我们却知道祂的名字是耶和華，祂儿子的名字

是主耶穌基督。

本节使许多犹太人感到惊讶，他们一直所受的教导是，神不曾有儿子。从这一节开始，旧约的信徒可以知道，神有一个儿子。

三〇5 亚古珥从神在大自然的启示，转而讲述祂在话语里的启示。他断言圣经是无误的——“神的言语句句都是炼净的”。然后他谈到所有投靠圣经里的神之人的保障——“投靠他的，他便作他们的盾牌”。

三〇6 其后断言圣经的绝对充足。没有人胆敢把他的思想和推测加添在神的话语里。

本节责备那些把自己的著作和传统视为与圣经同等的异端。

三〇7~9 这几节记载箴言里惟一的祷告。这祷告简单而扼要。其中包含两个祈求，一个关乎属灵生活，一个关乎物质生活。

首先，亚古珥希望他的生命是有价值和诚实的。他不想花时间在琐事上。他不想把大部分时间放在不重要的事情上。而且，他不想欺骗别人，也不想受欺骗。

至于物质生活，他祈求能免于极端的贫穷或富足。他满足于获得每天需用的饮食。事实上，他是说：“我日用的饮食，求你今日赐给我。”

他说出要避免极端富足和极端贫穷的原因。他若饱足，就会远离耶和華，并否认祂，因为他不觉得很需要祂。他会大胆地说：“耶和華是谁呢？”——那就是说，为什么我要仰望祂赐给我所需和所想的呢？

贫穷的危险是他会偷窃，然后隐瞒，他会发誓说他从来没有这样做。

三〇10 这里似乎是一个很突然的转变。亚古珥警告人不要向主人谗谤仆人。这样做的报应是，他咒诅你的话会实现，因为神保护受欺压之人。

新约警告我们不要论断耶和華的仆人。

他们要在自己的主人面前站住或跌倒（罗一四4）。

三〇11 这里所描述的一宗人，跟今天活着的这一代，和末后存在的世代，有显著的相似之处（提后三1~7）。留意以下的特征：

不尊重父母。他们咒诅父亲，不懂得感激母亲，犯了第五条诫命。年轻人对父母的敌意，是我们这个颓废社会一个主要的特征。

三〇12 自以为义。这些人卑鄙而污秽，但他们完全不知羞耻。表面上他们是粉饰得很好看的坟墓，但里面却满载死人的骨头。

三〇13 骄傲自大。他们好象拉比约该一样大言不惭，他说：“世上若只有两个人，那就是我和我的儿子。若只有一个，那就是我。”

三〇14 极度的压迫。他们对于财富贪得无厌，他们撕扯和吞灭……穷乏之人；又要求长时间工作，付出低工资，提供恶劣的工作环境，此外还有其它形式的社会不公义。

三〇15,16 前几节那欺压者的贪婪，带出其它的例子，显示人的贪欲永远得不到满足。

1. 经文描述蚂蟥或吸血鬼（美国标准本边注）有两个女儿，她们有无尽的吸血容量。她们的名字都叫做“给”。
2. 阴间永不会说“满座”。死亡永不会放假，而坟墓永不会容不下死人。
3. 石胎（不孕的子宫）永不愿意接受不孕的事实，却不断希望能怀胎生子。
4. 浸水不足的地不会觉得满足。它总能吸收更多的水。

5. 火永不会说“够了！”人放什么进去，它都能吞灭。

“有三样……连……有四样”这句法是一种文学公式，作用是造成一个高潮。格连特指出，四是地上或公认完全的数目（如在地四角），或是受造物对照于创造者的数目。<sup>43</sup>

三〇17 这句箴言似乎从其它孤立出来，虽然与第11节有相似之处。它教导说，戏笑父亲和藐视且不听从母亲的儿子，必死于非命，不能得体地埋葬。在犹太人的心目中，人死后不能好好的埋葬，是一个很大的悲哀和羞耻。不肖儿子的结局是尸体为秃鹰所噬。

三〇18,19 亚古珥列出四样他所测不透的奇妙。我们研读的时候，会疑惑其中的属灵类比。但那类比是什么，以及把它们连在一起的共同点是什么？许多解经家认为这四样东西的特点是，它们都没有留下一点痕迹。第20节的淫妇隐藏罪恶的能力似乎确定这一点。祁德拿说它们的共同特性是“容易掌握或征服（通过适当的媒介），而难以谈判的元素如天空、磐石、海——和少女”。<sup>44</sup>

1. 鹰在空中飞的道。我们面对飞行的奇异。鹰飞行的优美和速度是闻名的。
2. 蛇在磐石上爬的道。这里叫人惊讶的是一只爬行动物，没有脚、手或翅膀的帮助却能移动。
3. 船在海中行的道。这里的“船”，指鱼（另参看诗一〇四26），亚古珥是对海洋生物的航行方法感到惊奇。
4. 男与女（处女）交合的道。这句话最简单的解释是指求爱的本能。然而，有些人舍弃这较质朴的角度，而认为这是指对处女的诱惑。

三〇20 第五种奇迹（加插这一点显然是用作一个量度标准），是淫妇满足她的肉欲，然后把嘴一擦，就辩称自己完全无辜。

三〇21~23 跟着列出四件难以忍受的事情，是使这地上产生骚乱的。

1. 仆人作王。他必傲慢自大、趾高气扬，且因他新的身分而飘飘然。
2. 愚顽人吃饱。他的得志使他比以前更自大和无礼。
3. 丑恶的女子终于出嫁。正常来说，她可恶的性情必使她难以出嫁，但侥幸地，她找到了一个丈夫。她因而就变得骄傲自大，嘲笑那些仍然未嫁的女子。
4. 婢女接续主母。她不知道何谓高尚优雅，行为仍然粗鄙、低俗。

三〇24 亚古珥转而谈到四样生物，按照它们身体的比例，它们的行为显出它们的聪明。

三〇25 1. 蚂蚁是细小的生物，看似是软弱无助的，然而他们在夏天却是忙忙碌碌。大部分普通品种的蚂蚁都不会为冬天预备食物，因为百科全书《世界之书》说：“蚂蚁在冬天挤在一起，整个冬天睡在巢穴里。”然而，收割蚁是例外，因为它们在温暖干燥的季节，把食物储存起来，留待寒冷的时候食用。不过，本节经文的重点在于蚂蚁忙碌预备粮食的活动。

三〇26 2. 沙番天生软弱，没有防卫能力，但它们有智慧，在磐石中造房屋作保障。（沙番也称为“岩狸”，有别于常见的獾；獾是颇为好斗的。）裂开的磐石能提供最好的保障。属灵的应用可见于圣诗“万古磐石为我开”。

三〇27 3. 蝗虫并没有明显的领袖，但它们前进的队形是惹人注目的。

三〇28 4. 守宫（蜘蛛或蜥蜴）是细

小的，但却能进入王宫中。在人看来，它们是难以进入那么重要的地方的。这种看似不可能的事也常见于基督徒中间。神必为祂自己预备见证人，在王宫里也不例外。

三〇29~31 最后一个系列是四个步行得庄严、威武而优美的例子。

1. 百兽之王的狮子，走路的姿态是威武而稳定的。
2. 第二个例子颇难确定是指什么。那可能是高视阔步的公鸡（新国际译本）、军马（达秘新译本边注）或猎狗。这几种动物都符合高格的描述，但也许优雅的猎狗是最佳的选择。
3. 公羊或公山羊在羊群前头迈步前进的样子，是一幅举止高贵的图画。
4. 第四个例子也引起一些疑惑，经文应作“无人能敌的君王”（英王钦定本），“在子民前面迈步的君王”（修订标准本），还是“军队与他一起的君王”（新英王钦定本）呢？无论如何，这里的要点显然是王以庄严步伐前进。

三〇32,33 结束本章的两节经文，似乎奇怪地与前面的经文毫无关连。威廉斯意译经文如下：

软弱无力的人若行事愚昧，把自己抬高至神以上，或甚至常对神怀着恶念，那么，他就要听智慧的声音，用手捂着口；否则，他必要承担后果，就如摇牛奶、扭鼻子，或激动怒气所产生的后果。<sup>45</sup>

## 柴·利慕伊勒之母训诫他的箴言 (三一1~9)

三一1 我们无法知道利慕伊勒王是谁。他名字的意思是“奉献给神”或“属于神”。重要的是，他保存了他母亲教训的真

言给我们。

三一2 我们可以补充本节的思想如下：“我的儿啊，我奉献给耶和华的儿啊，我该对你说什么，我该传授什么智慧的宝贝给你呢？”

三一3 首先是一个警告，警戒读者要避免浪费和纵欲的生活。《讲道者注释》指出：“当时妻妾的引诱，是所有东方王国的咒诅，象今天一样。”

三一4~8 (中文圣经和合本为4~7节) 其次是劝告他要节制，不可饮用过量的清酒和浓酒。对君王来说，危险在于喝酒削弱他们审判和作出正确判断的能力。他们也许忘记律例所要求的是非标准，不能维持困苦人应有的权利。酒作药用是被允许的，可给将亡的人作兴奋剂喝，给垂头丧气的人作抗抑郁药喝。这样的人喝酒是没有问题的，因为他们喝了，可以忘记自己的贫穷和苦楚。

三一9 (中文圣经和合本为第8及9节) 君王应负责为所有不能自辩的人发言，为一切孤独的人伸冤。他当开口为困苦和穷乏的人辨屈。

## 捌·理想的妻子与母亲 (三一10~31)

箴言结束的部分描述一个理想的妻子。这段是以离合体的形式写成，每一节是顺着次序，以希伯来文的字母来开始。诺克斯译本试图用英文译出这种离合体的风格，他用英文二十六字母中的二十二个。

三一10~12 有才德的妇人是能干、勤奋、可敬和善良的。她的价值不能用珍珠来衡量。她的丈夫可以完全倚靠她，不需要担心有任何利益的损失。她发挥她最大的力量去帮助他；她从来不会跟他不配合。

三一13~15 她常常留意寻找羊绒和麻，并乐于把这些材料织成布。她出外购物的时候，好象商船从远方回来，载着许多货物和粮食。你看她走进市场，把特价货品装满。她也在黎明前起床，为家人预备食物。她分给婢女的，不单是她们的早饭，还有她们当天的工作。

三一16~18 她听见附近有农田出售的时候，就前往视察。那田地刚好是她所需要的，于是她就买下来，然后勤勉地用所赚得的钱，栽种葡萄园。她尽心尽力、不辞劳苦地经营。对于自己劳苦所获得的成果，她暗暗地感到满足。其它人都已休息安睡的时候，她往往彻夜不眠地工作。

三一19~22 他手拿捻线竿，手把纺线车。意思是，她忙碌地把羊绒和麻纺成毛线和麻线。除此以外，她还找时间去帮助穷乏人。她不自私地与那些不幸的人分享她所有。对于冬天的来临，她毫不惧怕，因为她已经预备足够的御寒衣物。她为自己制作绣花毯子，她的衣服是细麻和紫色布作的。

三一23 她的丈夫是社会里的杰出人物。他与长老同坐在城门口。他可以专心于公众事务，无须担心家里的情况。

三一24~27 他的妻子缝制细麻布衣裳，在市场出卖。她也将腰带卖与商家来赚钱。她身上穿着能力和威仪，她以信心面对未来。她给家人的命令，既有智慧，也有仁慈。她观察并通晓家务，不花时间在浅薄、不事生产的活动上。

三一28,29 她的儿女知道她是一位杰出的母亲，并把他们的看法告诉她。她的丈夫也称赞她为神所赐的妻子。他说：“世上有很多好妻子，惟独你超过一切。”

三一30,31 作者对于作丈夫的所说的，也要说阿们，因为那是事实。有些女人只有艳丽，却没有见识；有美貌，却不晓得

办事。但敬畏耶和华的妇女，如上面所描述的，才是最好的。愿她因着她的勤奋和尊贵的品格得到荣耀。当城中长老在城门口聚集的时候，让他们称赞她杰出的成就。

箴言在结束时，这样正面地评价女人，是值得注意的，也是合适的。本书中有三个显著的妇女：人格化的智慧，被视为邀请初学者来赴筵席的女人；淫妇或诱惑人的；而最后，就是“刚勇的妇女（或妻子）”，正如第三十一章10节的直译（新英王钦定本边注）。

## 评注

<sup>1</sup>（简介）慕迪（D. L. Moody），Notes from My Bible，页81。

<sup>2</sup>（简介）晏诺慈（William Arnot）以此作为他的箴言注释的题目。

<sup>3</sup>（一8）博施（Henry Bosch）编，《灵命日粮》。

<sup>4</sup>（一19）智慧的希伯来文（hokmah）是一个阴性名词，因而自然地把这种美德人格化为女性。

<sup>5</sup>（一25）班豪斯（Donald Grey Barnhouse），Words Fitly Spoken，页239。

<sup>6</sup>（三2）亚当斯（Jay Adams），Competent to Counsel，页125。

<sup>7</sup>（五18）高力富（Michael Griffiths），Take My Life，页117。

<sup>8</sup>（五22）亚当斯（Adams），Counsel，页145。

<sup>9</sup>（六16）祁德拿（Derek Kidner），The Proverbs: An Introduction and Commentary，页73。参看第三十章15及18节中类似的形式。

<sup>10</sup>（六17）孙德生（Oswald Sanders），On To Maturity，页63。

<sup>11</sup>（六28）高力富（Griffiths），Life，页116。

<sup>12</sup>（七2）International Standard Bible Encyclopedia, I:209。

<sup>13</sup>（九18）法文的歌词如下：

Plaisir d'amour ne dure qu'une nuit;

Chagrin d'amour dure toute la vie.

<sup>14</sup>（一〇24）鲁益斯（C. S. Lewis），Weight of Glory，Walter Hooper编，页13。

<sup>15</sup>（一〇28）布维士（G. S. Bowes），《灵命日粮》。

<sup>16</sup>（一三4）博施（Bosch），《灵命日粮》。

<sup>17</sup>（一三5）贝雅连（J. Allen Blair），出处不详。

<sup>18</sup>（一三7）摩根（G. Campbell Morgan），Searchlights from the Word，页203。

<sup>19</sup>（一三10）鲁益斯（Lewis），Christianity，页110,111。

<sup>20</sup>（一三24）史博克（Benjamin Spock），引述于the Tampa Tribune，Tampa, FL，一九七四年1月22日。

<sup>21</sup>（一四2）祁德拿（Kidner），Proverbs，页106。

<sup>22</sup>（一四30）晏道福（Paul Adolph），“God in Medical Practice”，载于 The Evidence of God in an Expanding Universe，John Clover Monsma著，页数不详。

<sup>23</sup>（一五1）司布真（Charles Haddon Spurgeon），A. Naismith，1200 More Notes, Quotes and Anecdotes，页239。

<sup>24</sup>（一六3）贝雅连（Blair），出处不详。

<sup>25</sup>（一六24）倪柝声（Watchman Nee），Do All to the Glory of God，页55。

<sup>26</sup>（一六32）杜班伟（Henry Durbanville），Winsome Christianity，页41。

<sup>27</sup>（一七17）慕迪（Moody），Notes，页83。

<sup>28</sup>（一七22）博罗克（Paul Brock），

- Reader's Digest, 一九七四年9月。 the Holy Scriptures, 頁437。
- <sup>29</sup> (一七22) 贾比勒 (Blake Clark), Reader's Digest, 一九七二年5月。
- <sup>30</sup> (一八9) 高力富 (Griffiths), Life, 頁53。
- <sup>31</sup> (一八14) 晏道福 (Adolph), "God in Medical Practice", 页数不详。
- <sup>32</sup> (一八24) 摩根 (Morgan), Searchlights, 頁204。
- <sup>33</sup> (一九17) 博施 (Bosch) 编, 《灵命日粮》。
- <sup>34</sup> (二二6) A Treasury of Illustrations, New York: Fleming Revell Co., 一九〇四年, 頁11~22。
- <sup>35</sup> (二二6) 亚当斯 (Adams), Counsel, 頁158。
- <sup>36</sup> (二二15) 马太亨利 (Matthew Henry), Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible, III:919。
- <sup>37</sup> (二五16) 郭拿理 (Larry Christenson), The Christian Family, 頁58。
- <sup>38</sup> (二五20) 华基夫 (Keith Weston), Living in the Light, 頁122。
- <sup>39</sup> (二五21,22) 叶莎拉 (Sarah Anne Jepson), "Preparing Tables of Forgiveness", Good News Broadcaster, 一九七五年6月, 頁13。
- <sup>40</sup> (二六20,21) 《亚特兰大日报》 (Atlanta Journal), 进一步文件资料不详。
- <sup>41</sup> (二七20) 杰舒 (Arthur G. Gish), Beyond the Rat Race, 頁91。
- <sup>42</sup> (二九11) 亚当斯 (Adams), Counsel, 頁221。
- <sup>43</sup> (三〇15,16) 格連特 (F. W. Grant), The Numerical Bible, I:15。
- <sup>44</sup> (三〇18,19) 祁德拿 (Kidner), Proverbs, 頁180。
- <sup>45</sup> (三〇32,33) 威廉斯 (George Williams), The Student's Commentary on