

以西结书

简介

“以西结书从第一章到最后一章，都有一个最重要的思想贯穿着，就是耶和華神的主权与榮耀。祂在以色列中拥有主权，在世上列国的事务上也拥有主权，纵然人类高声呼喊出种种的要求似乎已经淹没了这真理。神至高无上的旨意，就是我们在生活和见证上榮耀祂，直至世界的末了。”～费恩伯

壹·在正典中的独特地位

千千万万的人认识以西结是一个圣经人物，主要因为两件著名的属灵事件“以西结见四轮”和“枯骨再生”。可惜，一般人对于以西结书的认识，往往只限于此。以西结书当然不是基督徒悔改归主后立刻要读的第一卷书，但最少有一些精通文学的人，是因本书罕见的写作风格而被圣经迷住。

以西结书的特别之处，在于作者的写作重点（不象耶利米书，更不象以赛亚书和大部分的小先知书）不在审判，而在于安慰神的子民。以西结在迦巴鲁河边——可能是古时在巴比伦附近的一个集中营——写下了他的预言，鼓励流放的犹太人。

贰·作者

以西结（意思是神坚固、赐力量）是在耶路撒冷沦陷前十一年，被放逐到巴比伦尼

亚的第二批犹太俘虏。

直到二十世纪二十年代，以西结的预言大致上避过理性主义的批判，没有遭受“被剪除”到圣经之外的厄运。有些自由派的人为此哀叹，他们迅速地编造一些理论，否定以西结书与圣经的一致性，又否定作者是以西结，以及传统对写作日期的看法。

事实上，古老和一般的犹太人与基督徒的立场，即本书由诗人先知“布西的儿子祭司以西结”所作，是有足够理论支持的，而批判的观点也都已一一驳回了。¹

对于本书是由一位作者所写的看法，我们概述泰勒的六个论点如下：

1. 本书从开始到结束都有一种连续性，予人一种慎重的、经过深思熟虑的印象。
2. 书中有一个贯彻全书的信息：耶路撒冷的沦陷与圣殿的被毁。
3. 全书的风格和语言是统一的，一些特

别的短语一再地出现在书里（如“人子”、“耶和华的话临到我”、“他们要知道我是耶和华”和“耶和华的荣耀”）。

4. 以西结书有明确的年代顺序，这在大先知书中是不常见的（参看以赛亚书和耶利米书）。
5. 全书使用第一人称单数来叙述，建立此书独特的自传体裁的结构。第一章3节和第二十四章24节指出作者是以西结。
6. 在全书里，以西结的个性和风格都很一致。他一直显出他的迫切，他喜用象征、关心细节，且因神的荣耀与超越而心生敬畏。²

叁·写作日期

以西结明确地说出他预言的日期。他的第一个预言（一2）是在约雅斤王被掳去第五年（主前593年）发出的；最后一个预言是在主前五七一年发出的（二九17）。因此，他担任先知的工作最少有二十二年。作为一个祭司，如果他在三十岁开始事奉，在完成最后一个预言的时候，他已经五十多岁了。

肆·背景与主题

以西结在二十多年的被掳岁月前夕和期间，向那些与他一同被掳的犹太人说预言。被掳的犹太人错误地期望返回耶路撒冷，因此以西结教导他们先要返回耶和华那里。

以西结的预言可分为三部分。第一，他覆述犹太人的罪，并警告他们，神的审判即将来临，众民要被掳，首都将被毁。以西结以不寻常的异象和象征的行为，生动地宣告这些审判。象征神同在的一朵闪烁光亮的云彩，盘旋在圣殿以上，然后不情愿地离开。这异象的意思是，由于众民的罪，神不能再住在他们中间，而祂审判的刀不久就要落在被污

秽的圣殿上。耶和华的荣耀是贯穿以西结书的中心思想之一。

在第二部分，犹大四周的人因拜偶像和残酷地对待神的子民而受谴责。这些人包括亚扪人、摩押人、以东人、非利士人、推罗人、西顿人和埃及人。

最后，在第三个部分，以西结谈到整个民族的复兴和重聚——以色列和犹大。众民为自己的罪悔改的时候，神就要把祂的圣灵放在他们里面。弥赛亚要来到子民中间，毁灭他们最后的仇敌。圣殿将要重建，耶和华的荣耀重返圣殿。这些预言仍未应验，那只是展望基督在世上一千年的统治——千禧年。

象许多其它先知书一样，以西结并不是完全按着年分来记述的，不过它的年序已比以赛亚书和耶利米书清楚。我们应留意许多章首所列明的日期或时期。伯恩斯把预言按年序记录如下：

预言可以按着各章章首提供的日期分成数组，而没有列明日期的预言，我们可以假定是与前一次所提供的日期相同，或无论如何，是紧跟着那日期而发出的。

1. 约雅斤被掳第五年。
第一至七章。以西结的呼召，及预言耶路撒冷即将被围困。
2. 第六年。
第八至十九章。视察以色列民的整体情况，及预言将临的惩罚。
3. 第七年。
第二十至二十三章。新近的谴责和将临之毁灭的预言。
4. 第九年。
第二十四章。耶路撒冷开始被围攻的一年。宣告耶路撒冷要被倾覆。
5. 同一年。
第二十五章。针对摩押、亚扪和非利士的预言。

6. 第十一年。
第二十六至二十八章。针对推罗的预言。
耶路撒冷被围攻十八个月后，在这年倾覆了，圣殿也被毁。
7. 第十年。
第二十九章1至16节。针对埃及的预言。
8. 第二十七年。
第二十九章17节至三十章19节。针对埃及的预言。
9. 第十一年。
第三十章20节至三十一章18节。针对埃及的预言。
10. 第十二年。
第三十二章。针对埃及的预言。
11. 同一年。
第三十三至三十四章。责备不忠的统治者。
12. 同一年，或第十二和二十五年中间的某年。
第三十五章。西珥山的审判。
13. 同一年。
第三十六至三十九章。安慰的异象。歌革的瓦解。
14. 第二十五年。
第四十至四十八章。有关圣殿的异象。³

至于以西结怎能把神的话从巴比伦尼亚传到千里以外的犹大，读经会出版的《每日灵粮》说：

本书其中一个问题是，以西结本身被掳至巴比伦尼亚，但事奉的对象却在遥远的耶路撒冷。我们必须假定那些被放逐的人，能够有一定的自由跟家乡的人保持联系：当时巴比伦既已统一和安抚两地中间的地区，这种联系无疑比较早的时期更为可行。对一个报信者来说，用自己的话描述以西结象征的行为，总比传达一段很容易淡忘的信息，或传递一分容易引起巴比伦当局注意的信件来得简单。

大纲

壹·以西结的呼召与使命（一1~三21）

一·以西结的处境（一1~3）

二·以西结看见神的荣光坐在一辆宝座战车上的异象（一4~28上）

三·以西结受任命向以色列民说预言（一28下~三21）

1. 众民的性情——反叛（一28下~二7）

2. 信息的性质——审判，正如书卷所象征的（二8~三3）

3. 众民的性情——面无羞耻、心里刚硬（三4~11）

4. 先知的角色——守望的人（三12~21）

贰·描述犹大和耶路撒冷的审判（三22~二四27）

一·阐明将临之审判的视觉资料（三22~五17）

1. 神命令以西结装哑，直至神吩咐他说话

(三22~27)

2. 在一片砖瓦上描绘耶路撒冷被围困的情况 (四)
3. 使用利剑剃发来预言众民的命运 (五)
- 二· 毁灭偶像崇拜及存留余民 (六)
- 三· 巴比伦人猛烈的入侵即将临近 (七)
- 四· 圣殿中恶劣之偶像崇拜的异象 (八)
- 五· 神的同在不再，拜偶像者后来的灭亡 (九)
- 六· 神的荣耀带着审判来到耶路撒冷的异象 (一〇)
- 七· 驳斥邪恶首领的恶谋 (一一1~13)
- 八· 应许余民的存留 (一一14~21)
- 九· 神的荣耀转往橄榄山 (一一22~25)
- 十· 以西结为将临的流放作预兆 (一二)
 1. 他的行李 (一二1~16)
 2. 他的战惧 (一二17~28)
- 十一· 男女假先知的灭亡 (一三)
- 十二· 神给拜偶像之长老的预兆 (一四)
- 十三· 不结果之葡萄树的比喻 (一五)
- 十四· 耶路撒冷之婚姻的比喻 (一六)
- 十五· 两只鹰的比喻 (一七)
- 十六· 对酸葡萄之比喻的驳斥 (一八)
- 十七· 为犹大末后诸王而哀哭 (一九)
- 十八· 辩明神给以色列的处分 (二〇1~32)
 1. 在埃及拜偶像 (二〇1~9)
 2. 玷污神的安息日 (二〇10~17)
 3. 在旷野的反叛 (二〇18~26)
 4. 拜偶像 (二〇27~32)
- 十九· 神应许有最后的复兴 (二〇33~44)
- 二十· 描绘即将临近的入侵 (二〇45~二一32)
 1. 树林大火的征兆 (二〇45~49)
 2. 拔刀出鞘的征兆 (二一1~17)
 3. 岔路的征兆 (二一18~32)
- 二十一· 耶路撒冷被玷污的三段圣言 (二二)
- 二十二· 两个淫妇姊妹的比喻 (二三)

1. 阿荷拉 (二三1~10)
 2. 阿荷利巴 (二三11~21)
 3. 巴比伦人的入侵 (二三22~35)
 4. 阿荷拉与阿荷利巴的审判 (二三36~49)
- 二十三·烧开之锅的比喻 (二四1~14)
- 二十四·以西结妻子逝世的征兆 (二四15~27)
- 叁·针对七个外邦之国的预言 (二五~三二)
- 一·针对亚扪的预言 (二五1~7)
 - 二·针对摩押的预言 (二五8~11)
 - 三·针对以东的预言 (二五12~14)
 - 四·针对非利士的预言 (二五15~17)
 - 五·针对推罗的预言 (二六1~二八19)
 1. 推罗的灭亡 (二六)
 2. 哀叹推罗的挽歌 (二七)
 3. 推罗君王的衰亡 (二八1~19)
 - 六·针对西顿的预言 (二八20~26)
 - 七·针对埃及的预言 (二九~三二)
 1. 法老及其子民的预兆 (二九)
 2. 哀哭埃及的败亡 (三〇1~19)
 3. 法老的衰亡 (三〇20~三一18)
 4. 哀哭法老与埃及 (三二)
- 肆·以色列的复兴及其仇敌的受罚 (三三~三九)
- 一·以西结再次受命作守望者 (三三)
 - 二·假牧人与好牧人 (三四)
 - 三·以东的厄运 (三五)
 - 四·以色列地与以色列民的复兴 (三六)
 - 五·枯骨复生的异象 (三七1~14)
 - 六·以色列与犹大再次合一 (三七15~28)
 - 七·以色列将来之仇敌的灭亡 (三八~三九)
- 伍·千禧年的景象 (四〇~四八)
- 一·位于耶路撒冷的千禧年圣殿 (四〇~四二)
 1. 着手拿量尺的人 (四〇1~4)
 2. 外院的东门 (四〇5~16)

3. 外院 (四〇17~19)
 4. 外院的另外两个门 (四〇20~27)
 5. 内院的三个门 (四〇28~37)
 6. 献祭的设备 (四〇38~43)
 7. 祭司的屋子 (四〇44~47)
 8. 圣殿的门廊 (四〇48,49)
 9. 圣所与至圣所 (四一1~4)
 10. 旁屋 (四一5~11)
 11. 圣殿西面的房子 (四一12)
 12. 圣殿的量度尺寸 (四一13~15上)
 13. 圣殿的内部装修与摆设 (四一15下~26)
 14. 祭司的圣屋 (四二1~14)
 15. 外院的量度尺寸 (四二15~20)
- 二·千禧年的敬拜 (四三~四四)
- 三·千禧年的管理 (四五~四六)
- 四·千禧年的土地 (四七~四八)
1. 众水的医治 (四七1~12)
 2. 土地的边界 (四七13~23)
 3. 土地的划分 (四八)

注释

壹·以西结的呼召与使命 (一1~三21)

一·以西结的处境 (一1~3)

本书开始的时候，以西结已经在被掳的人当中，他属于第一批被掳至巴比伦的人。但他在耶路撒冷沦陷之前的六至七年，针对耶路撒冷的陷落发出了预言。以西结这时大概是三十岁（“当三十年”）。本书首二十四章写成的日期，是在耶路撒冷沦陷之前，但却在第一次被掳之后。

二·以西结看见神的荣光坐在一辆宝座战车上的异象 (一4~28上)

第一章所写的是神的荣耀临到被掳之人中间的异象。以西结首先看见一阵狂风，从北方刮来。跟着看见四个活物，每个活物都有四个脸面（狮子、牛、鹰、人）⁴、四个翅膀，脚是直的，而且翅膀以下有人的手。这些活物象征神在创造时的属性：祂的威严、能力、敏捷和智慧。许多民族都忘记了那在云彩之上的神，祂正坐在祂的宝座上。他们敬拜创造的特质，却不敬拜创造者。

在穹苍之上，有一个宝座，耶和华的荣

耀就坐在宝座上。每个活物的旁边都有一个轮子，或一个轮中的轮（也许一个轮与另一个轮交接之处成一直角，象陀螺仪一样）。因此，这异象所象征的似乎是一辆宝座战车，其轮子是在地上，有四个活物支撑着一个平台，而神的宝座就在平台上。以西结看见这个关乎神之荣耀的异象，是在他蒙召作先知之前。

范伯写了一首优美的诗歌，作为对这段经文的回响：

我的神啊，祢是何等奇妙，
祢的威荣，何等光耀，
祢的施恩座，多么美丽，
散发着耀目的光芒！

永恒的主啊，
祢永恒的年日多么可畏，
有降服的心灵在里面前，
日夜不住的敬拜！

爱的赏赐，耶稣之父，
俯伏在祢宝座前，
凝望，凝望着祢，
将是何等令人着迷狂喜。

~ 范伯

以西结在第四十三章3节把他所看见的解释为“他⁵〔参看新英王钦定本边注〕来灭城的时候我所见的异象”。换句话说，这异象描述神在祂的荣耀中，从北方来审判耶路撒冷，而巴比伦人就是祂审判的代行人。

三·以西结受任命向以色列民说预言 (一28下~三21)

1. 众民的心情——反叛(一28下~二7)

神的灵……进入了以西结里面，使他站起来，并吩咐他向一个悖逆的国——犹太——说预言，不管结果怎样。以西结必须不惧怕，并且顺服神。

耶和華差遣以西结作先知，称他为入子。⁶这重要的用词在以西结书出现了九十次之多。泰勒解释这用法说：

神一开口对以西结所说的话，使这位先知知道在异象中所看见、威严的主面前，他应站在什么位置。入子这用语是一种希伯来语法，强调以西结的微不足道，或强调他只是人。“……之子”表示“带有……的性质”，所以与亚当(‘adām, 人)连用时，所指的就是“人类”。众数的“入子”，是用来表达“人类”的惯用语。⁷

到了但以理的时候(七13,14)，这称谓已有了近乎弥赛亚的含义，而在第一世纪，入子已是代表弥赛亚的术语：

我们的主使用这称谓，似乎有意取其含糊性，因为它有简单的意义，也有专门的意义。这样，一方面别人不能以祂公然自称为弥赛亚而指控祂，而另一方面，祂不会防止那些有属灵洞察力的人，对祂的位格有更深层的了解。⁸

2. 信息的性质——审判，正如书卷所象征的 (二8~三3)

二8~10 跟着，神吩咐以西结开口吃……一书卷，书卷上写满了可悲的审判，那是将要临到以色列人的审判。

神预先警告以西结，让他知道他的预言不受欢迎。我们也得到事先的警告，知道向未得救的人介绍纯正的福音，必受攻击。那就是称为十字架的讨厌的地方。对某些人来说，我们身上有一阵死的气味。

三1~3 以西结按着神的吩咐，吃了那书卷。一位后期的先知——启示录的作者约翰——也有吃书卷的行动(启一〇8~10)。每一个先知或传道者，都需要把信息融化为己有，使之成为他自己生命的一部分(比较三10)。

3. 众民的心情——面无羞耻、心里刚硬(三4~11)

其后神再说，祂要把以西结差往一个悖逆不肯听从的民那里去(犹太在此称为以色列)。语言的障碍是可以克服的，正如许多

宣教士的见证。可是，悖逆之心的障碍，却难以得胜。他必须不惧怕……向以色列地和被掳之地的犹太人说话。

基督的真仆人必须是意志坚强，而不是心里刚硬的。

4. 先知的角色——守望的人（三12~21）

三12~15 耶和華隨後把以西結帶到迦巴魯河邊被掳的人那里，他在他們中間安靜地坐了七日。耶慈形容以西結的处境說：

神呼召以西結離開舒適的家，往提勒亞畢被掳之人那里傳道，這對他似乎是一種打擾。他感到神的手重壓在他身上，也知道神要他去，他是不能抗拒的，但他是帶著憂悶的心來承擔這討厭的任務。可幸的是，他並沒有馬上開始傳道，卻是坐在心煩意亂的民中，有整整一星期之久。那經驗使他清楚了解他們的問題、他們的痛苦和他們迫切的需要。傳道者若能從他所事奉之人的角度來看生命的问题，就能夠幫助他們，給他們提供所迫切需要的領導。⁹

三16~21 以西結被委任為守望的人，負責傳達（說）神的話和嚴肅地警戒以色列民。流人血的罪這嚴肅的事實，不但在舊約里有所教導（18~20節），在新約也有（徒二〇26）。無論作神使者的責任是多重大，基督徒也不應以為聖經教導我們必須把福音硬塞給每一個人，或以為我們每逢在升降機里都要作見證。縱然以西結肩負這重任，神還是使他閉口，等待神所安排的機會。在見證上，我們也必須敏感神所給的帶領。有時候，我們需要靜默不語。可是，我們多半都在應該作見證的時候默不作聲。

貳·描述猶大和耶路撒冷的審判 （三22~二四27）

一·闡明將臨之審判的視覺資料（三22~五17）

彼得說，審判要從神的家開始（彼前四17）。因此，神從耶路撒冷的聖殿——祂所啟示之宗教的中心——開始。

1. 神命令以西結裝啞，直至神吩咐他說話 （三22~27）

以西結首先往平原去，在那里看見耶和華的榮耀。跟着神吩咐他進房屋去，用繩索把他捆绑，並使他啞口，直至神把所要說的話啟示他。

2. 在一片磚瓦上描繪耶路撒冷被圍困的情況 （四）

四1~8 耶路撒冷是在一個岩石的根基上，用石頭建成的。磚頭（用泥土做成，象瓦片一樣）是巴比倫的象徵（比較創一一3,9）。現在，耶路撒冷在道德和偶像崇拜方面，比巴比倫更壞（參看五7）。因此，神吩咐以西結把耶路撒冷被圍困的情況繪畫出來，用一塊磚（泥版）來代表耶路撒冷城，和用一個鐵鑿（或鐵盤）象徵切斷任何幫助的鐵牆。先知以西結是神的代表。這表示耶和華自己正在圍攻耶路撒冷。以西結要為以色列向左侧卧……三百九十日，又為猶大向右侧卧……四十日。

一日代表一年，但對於總數的意義，却沒有一個完全令人滿意的解釋。七十士譯本嘗試解決這問題的方法，是把三百九十日改成一百九十日，但這種更改缺乏希伯來文抄本的支持。另一個難以解答的問題是，以西結在這兩段時期里，是否實在的日以繼夜地側卧呢？許多解經家認為他只在日間、被眾人看見的時候這樣做，因為他這做法只是一種視覺資料。

四9~17 這幾節經文談及因圍城而引起的飢荒，所吃的食物和水都要配給。最初，先知要用人糞當燃料來燒餅，但後來可以改用慣用的牛糞。本章是描繪圍城、困苦、飢餓和污穢——全都是猶大犯罪離棄神的結果。

3. 使用利剑剃发来预言众民的命运（五）

五1~9 以西结用现身说法的方法，指出耶路撒冷三分之一的人因瘟疫（火）或饥荒（12节）而死，三分之一倒在刀（剑）下，而三分之一分散到别的地方（比较第2节与第12节）。一些余民幸免于难，但其中有些人后来也灭亡（3,4节），也许他们是在以实玛利谋杀基大利的时候被杀的。这些灾难临到耶路撒冷，因为众民所行的邪恶过于周围的列国；尽管他们拥有更大的特权。

我们基督徒比犹太人有更多的特权。愿主施恩与我们，使我们不误用这些特权，以致带来今世的审判，并失去永远的奖赏！

五10~17 人吃人将流行（10节）。由于圣殿已经被玷污了，所以神必不可怜他们（11~13节）。犹太人在列国中被藐视，并且受暴虐、被毁灭（14~17节）。

二·毁灭偶像崇拜及存留余民（六）

六1~7 以色列的众山指偶像崇拜，因为神庙（丘坛）通常建筑在山上。以色列地要因拜偶像而受罚。

六8~14 一些剩下……的人幸免于难；这些人将在被掳之地纪念耶和华，并因自己所作一切可憎的恶事而厌恶自己（8~10节）。偶像崇拜的行为将受到瘟疫、战争和饥荒的惩罚（11~14节）。

在每一个时代里，神都保留一些余民为祂作见证——不是必然的大多数，而是被藐视的少数人。

三·巴比伦人猛烈的入侵即将临近（七）

七1~18 神审判的时候已经来到了，而且毫无疑问，打击人的就是耶和华（1~13节）。无一人回答出战的召集；在可怕的毁灭面前，勇气和力量都不管用了（14~18节）。

七19~22 物质的财产是无用的（19节）。因为圣殿（耶和華妆饰华美的殿）已被偶像玷污，所以它要被交给外邦人——巴比伦人。他们来掳掠和亵渎圣殿（20~22节）。

七23~27 各阶层的人都因遍地凄凉而受影响——君王、首领、先知、祭司、长者和国民。国民应该是为神作见证的，但他们全然失责。现在只有透过审判，神才得着见证。那是多么严肃的想法。审判是完全的：包括各阶层和各地方。任何拒绝认识神的民族都失去其道德的耐力，当困难来的时候，就没有支持的力量了。对于个人来说也是这样。

四·圣殿中恶劣之偶像崇拜的异象（八）

八1~6 众长老要见证这审判，那是他们没有尽力阻止的审判。这事在今天也常常发生。耶和華在异象中带以西结从巴比伦来到耶路撒冷。他在那里看见众民可恶的偶像崇拜。他在圣殿门口看见一个可憎的偶像——一个触动主怒、惹祂忌邪的偶像。

八7~15 先知看见的第二件事乃在圣殿的院子。犹太的众长老聚集来到院子，各人手拿香炉，敬拜那些在四面墙上画着的可憎的偶像。

第三个景象是在北门——妇女坐着为一个巴比伦神祇搭模斯哭泣。她们以为植物的枯干是因为这神祇的死。

八16~18 拜偶像的第四个景象是在圣殿的内院，那里约有象征祭司的二十五个人正在拜日头，并实行淫荡的祭仪。经文中枝条或小树枝（17节）的象征较模糊。拿枝条举向鼻前可能指轻蔑或嘲笑神。那枝条可能象征淫秽的生殖器。

以其可憎的行为和可恶的异端大造文章

的，往往是未得救的宗教领袖；但这一切，神都看见，而且祂有最后的定论。

五·神的同在不再，拜偶像者后来的灭亡（九）

九1,2 在本章，我们看见六个刽子手从北方（巴比伦人进攻的方向）而来，要毁灭前一章所述的拜偶像者。那身穿细麻衣的人可能象征恩典。

九3 神荣耀的云彩（象征神的同在）离开圣殿的至圣所，祂因众民敬拜偶像而伤心离去。荣耀的云彩移至殿的门槛，荣光充满了院子。

九4 那些拒绝拜偶像的、忠心的犹太人，有记号画在他们的额上，他们不致被击杀。本节对我们来说应是一个挑战。我们若看见一些人不跟从主，会有什么反应呢？我们会否与他们一同流去？他们能影响我们吗？我们会为他们辩护吗？我们会漠不关心吗？这些忠心的男女叹息哀哭；这反应显出他们心中所想的，并且保守他们远离审判。

他们额上的记号是希伯来字母里最后的一个字（tau），拉比们认为那是代表完全。这个字母也是律法（torâ）的第一个字。费恩伯写下“本节与启示录七章1至3节之间显著的相似之处”¹⁰的注解。值得注意的是，他还从更后期的现象加上一个平行对比：

基督教的解经家从十字架的符号看见几分预言的暗示。在早期的手抄本里，希伯来文的最后一个字母（tau）被写成一个十字架的模样。当然，以西结不可能想到基督教的象征，而本段也不是直接预言基督的十字架。然而，这却是一个值得注意的巧合。¹¹

九5~7 跟着，刽子手就开始击杀拜偶像的人，从年老的人开始。神说：“只是凡有记号的人不要挨近他。”我们不晓得他们是否知道自己额上有那记号，但今天的信徒

根据圣经的基础，可以肯定自己是免于审判的。要是没有这个保证，我们会是多么的惊恐！

九8~11 以西结为众民求情的时候，耶和华说祂必不顾惜，也不可怜他们。众民都在说，因为耶和华神已经离弃他们，不再看见他们的困苦，所以他们没有义务要向祂尽忠。“他看不见我们”这句话听来象是一个很现代的语句！

从此处和别处的经文（如比较挪亚与方舟）看来，神似乎总是在审判和惩罚不信的人之前，先把真正的信徒拯救出来。

六·神的荣耀带着审判来到耶路撒冷的异象（一〇）

第十章与第一章有紧密的联系，为我们提供有关宝座战车、四活物（此处称为噍啞啞）和耶和华的荣耀的进一步资料。不过，第一章是向流放之人说的，而这里是向耶路撒冷中叛逆的人说的。

一〇1,2 耶和华吩咐穿细麻衣的人从噍啞啞中间拿烧着的火炭，将火炭撒在耶路撒冷之上。这象征神的审判要倾倒在城上。

一〇3~5 这三节经文是一个插段，重复第九章3节所描述的、神荣耀之云彩的行动。

一〇6~17 这里详细地形容噍啞啞和宝座战车上的轮子，那情景被公认是难以想象的。第14节中噍啞啞的脸可能跟第一章10节中牛的脸一样。

一〇18,19 神荣耀的云彩其后从门槛移往耶和华殿的东门口。

一〇20~22 以西结跟着强调那噍啞啞就是他在第一章、在迦巴鲁河边所看见的活物。

这异象教导我们千万不要失去对神那可畏的能力、智慧与威严的感觉。

七·驳斥邪恶首领的恶谋（一一1~13）

一一1~3 二十五个人（象征众首领的）劝告城中的民说，他们完全毋须惧怕。他们可以继续如常地进行建筑。他们就象肉在铁锅里那样安稳。这样，那二十五个人所说的，就明明地与耶和华的话抵触。他们说：“盖房屋的时候尚未临近。”神已经透过耶利米（耶二九4~11），命令被掳的人在巴比伦建房屋，因为耶路撒冷将要倾倒。那些图谋罪孽的人，想利用书信使被掳的人重燃错误的希望。尽管神审判之火即将降下，但耶路撒冷的领袖在那里却感到十分安全。

同样地，纵然许多徒有虚名的基督徒在生活中常常犯罪，他们却以为神的审判不会临到他们身上。不过，主必告诉他们：“我从来不认识你们。”

一一4~12 神吩咐以西结从不同的角度重新解释它们的象征！耶路撒冷城是锅，而被杀的人就是肉！他们自己将要被带到城外，在以色列的境界（边境）受审判（参看王下二五18~21；耶五24~27）。

一一13 当毗拉提（也许是那二十五个人的首领）倒下死亡后，以西结为以色列民向耶和华求情；毗拉提的死看来是他设恶谋的后果。

八·应许余民的存留（一一14~21）

一一14,15 耶和华回答先知的代求，告诉他耶路撒冷的居民一直在说什么。他们说流放的人远离耶和华，又说土地是属于那些仍留在犹太和耶路撒冷的人。

一一16~21 然而，耶和华神应许要暂作流放之人的圣所，以及祂重新聚集他们在以色列地，完全洁除他们拜偶像的罪，赐他们顺从耶和华的心。耶慈评论说：

以西结效法耶利米推动属灵的宗教。那确实是神所要求的一种心灵的宗教。以色列人的心已经不能修补。神要赐他们一个新心。形式主义必须弃绝。心灵的强调能使他们与耶和华接触，而他们的思想、他们的敬拜、他们的行为和忠诚的心因而有所改变。一个新的灵，是他们的神赐给他们的一份特别礼物（比较一八31；三六26及下）。¹²

流放之人的真正盼望基于耶和华的应许。合一的心（肉体的合一）和新灵的应许是无条件的；但要在约里才得到应验。

耶稣，我们在祢面前俯伏——
我们的主、生命、盼望，我们的所有！
我们无处藏躲——
主啊，除了祢，再没有圣所！

~麦达理

九·神的荣耀转往橄榄山（一一22~25）

在本章的末段，神荣耀的云彩从城中上升，前往耶路撒冷东面的山——橄榄山。威廉斯评论说：

它是不愿意地引退。它的宝座是最圣洁的地方，八4；它其后退至殿的门槛，九3；跟着，在门槛以上，一〇4；跟着，再引退至东门，一〇19；而最后，来到城东面的山上，一一23。以色列的神就是这样在依依不舍的爱之下放弃祂的城和圣殿，直至四三2的时候才回来（仍属将来的事）。¹³

十·以西结为将临的流放作预兆（一二）

1. 他的行李（一二1~16）

一二1~12 神吩咐以西结把家里的物件从所住的地方移到别处去，作为犹太人将要因被掳去而移徙别地的预兆。以西结蒙着眼睛在晚上挖通了墙，预示西底家（君王）将要在天黑的时候（看不见地的时候）从城

中逃去。

—二13~16 然而，他将会被俘虏，被带到巴比伦去，但眼睛却看不见那地（13节）。事情确实是这样发生了。西底家从耶路撒冷逃出去的时候被抓住，他的眼睛在利比拉被剜出来，然后被带到迦勒底去（王下二五7）。众民要分散至列国，而他们许多人死在刀剑、饥荒、瘟疫之下。

2. 他的战惧（—二17~28）

—二17~20 以西结在胆战、惶惶忧虑的心情下吃饭喝水，预示流放之前的恐慌与忧虑。

—二21~28 以色列民中有一句俗语，说神所预言的厄运是永远不应验的。神却给他们另一句俗语，宣告应验的日子已经临近，而且一切的预言（异象）都必应验。那些说预言要等到将来才应验的人，却在他们在世的日子看见其应验。

以色列民透过解释来否定那些预言，或把预言指向将来的世代：这种倾向也存在于我们的时代。神透过一段信息或一卷书向我们说话的时候，我们似乎马上知道我们的弟兄姊妹应该怎样应用那信息，从而作出改变。我们把神的话应用在别人身上而不应用在自己的生活上，是一种邪恶而有害的做法。

我们也应该提防一些听来有理，却与神的话相违，或拒绝、延迟祂介入我们生活中的陈腔滥调。

十一·男女假先知的灭亡（—三）

—三1~3 这里的话题是假扮的男先知（1~16节）和假扮的女先知（17~23节）。前者随从自己的心意造出预言；当众民最需要他们的时候，他们却使众民失望。他们使用当听耶和華的话等字眼，但却在说谎话，作出谎诈的占卜。

今天我們所需要的，不是提供一己的想

法和意見的傳道者，而是在禱告內室從神的話得到信息的傳道者。

凌德理指出以西結時代傳道信息的特色如下：

那不過出於傳道者自己的思想。那些信息偽稱是神的話，沒有實用或有用的效果，只提供廉價的恩典和虛假的平安。它只是支持最近期的世界觀而已。¹⁴

—三4~7 虛假的宗教領袖象荒場中的狐狸，常常在破壞當中尋找獵物，以滿足自己的需要和欲望。在這樣的處境下，傳道者有責任站在破口上求情，領導眾民悔改、過聖潔的生活，借以修補牆垣。這必須靠傳神的話才能達到。

—三8~16 他們必遭毀滅，因為沒有平安卻預言平安，又因為他們把那將要倒塌的牆粉飾一新（抹上未泡透的灰）。這牆象徵領導人預防神之審判的努力。戴維信解釋這圖解說：

這比喻貼切地形容眾民無用的計劃，以及眾先知十大軟弱的奉承和贊同。當一個軟弱的人自己不能創始什麼的時候，他會以大力地贊同別人的計劃來取得某些功勞（最少在他自己眼中是這樣）。他們會說：對！我衷心地贊成，其實我也會這樣建議的。先知粉飾眾民所築的牆，部分原因在於他們覺得在自己居住的地方，必須有所貢獻，並且在被領導的情況下，仍然爭取作領導人的榮譽；而部分的原因也許是他們的智慧不及眾民，便老老實實地贊成他們的政策。既與他們有著同樣的時代精神，先知們很快便默許他們的進取心。¹⁵

現代離道的宗教領袖跟他們完全一樣——是粉飾的牆。¹⁶

—三17~23 女先知行巫術，為別人的膀臂縫靠枕（下魔咒），給高矮之人作下垂的头巾。她們用咒語使一些人死，又使一些

人活。耶和華必拯救祂的百姓，除滅這些虛假的女先知。《當代聖經》把17至19節意譯如下：

以西結啊，你要發言斥責那些胡說預言的女先知。對她們說：“她們有禍了！她們敗壞我百姓的心靈，教人手腕綁上符咒帶子，頭上垂下邪術頭巾，來保護我百姓的命。這能救你的命嗎？你們為了少許大麥、几塊麵包，就褻瀆我！殺死那不應死的，救活那不該活的。你們對我的百姓說謊，而他們也甘受欺騙。”

十二·神給拜偶像之長老的預兆 (一四)

一四1~11 當幾個以色列長老——心里拜偶像的人——來拜訪以西結，尋求耶和華的指示時，耶和華宣告說：祂要直接回答拜偶像的人，而不是透過先知。先知若回答那些拜偶像的人，他就是受了迷惑，並且要與求問者一同受懲罰。

一四12~20 縱使地上有三個義人象挪亞、但以理、約伯，神也不聽禱告，却要使飢荒、惡獸、刀劍和瘟疫臨到地上。以西結寫本書時，但以理正活在尼布甲尼撒的宮中，但他與古人同被算為義人。有人說，今天不可能再有信心的偉人，象昔日的偉人一樣。這樣說是不對的。你會是其中一位信心的偉人嗎？

一四21~23 神若是嚴厲地審判任何地方，祂在其聖殿所在地耶路撒冷的審判，不是更重嗎？然而，有剩下的人將要得救，為要見證耶和華的作為是對的。

猶大的罪惡太大，縱有挪亞、但以理和約伯的代求，也不能得赦免。我們現今的社會又如何呢？我們的社會充滿罪行、暴力、墮胎、淫褻、拜偶像、吸毒和世俗的人文主

義。我們又怎麼樣呢？

十三·不結果之葡萄樹的比喻 (一五)

葡萄樹的用途是結果子，它不能用來造家具，甚至拿來作釘子也不行。若已經放在火中燒焦，就更加無用了。在某個意義上，葡萄樹指耶路撒冷的居民（6節）。由於他們不能為神結果子，於是被巴比倫入侵之火燒了。在更廣泛的意義上，葡萄樹代表整個國家，包括以色列和猶大（4節）。樹枝的北端被亞述人燒焦了，南端則被埃及人燒焦了。現在中間的部分，即耶路撒冷，也要被巴比倫人所燒（參看王下二五9）。第7節里第二次的火，形容那些逃脫之人的被擄。神已經定意使地土荒涼（8節）。

作為信徒，我們有很高尚的特權，但也有責任為神的榮耀結果子。若不以自己的生命來榮耀神，我們就徒然存活了。這就象不結果子的葡萄樹，我們的見證也必被破壞（比較約一五6）。作為基督這真葡萄樹上的枝子，我們主要的作用就是為神結果子。這裡主要的意思是說，我們要建立基督徒的品格，正如我們在聖靈的果子里所看見的一樣。

十四·耶路撒冷之婚姻的比喻 (一六)

一六1~7 耶和華在這裡追述耶路撒冷的歷史，作為這民的比喻。記述的起首是一個被棄的嬰孩，沒有用水洗淨，也沒有人怜恤。耶和華怜悯她，慈愛地照顧她，她就漸漸長大、成熟，以至極其俊美。

一六8~22 當她長成一個姑娘的時候，耶和華就與她定親，把她洗淨，慷慨地善待她，並為她打扮裝飾。但她却仗着自己的美貌，離棄神而轉向偶像，成為行邪淫的，使過路的任意而行。

一六23~34 她不信靠耶和华，反而在外邦人如埃及人、亚述人和迦勒底的商人中间作妓女。正如一些人所说：“她比野蛮人更野蛮。”她不象一般的妓女，她是贿赂人来与她犯罪行淫的！谁会这样做呢？妓女会赏赐与她行淫的人吗？ she 会把宝贵的财产送给他们吗？可是，许多口说跟从耶和华的人，却放弃宝贵的赏赐和天上的产业，把金钱和时间花在世俗的享受上，而不积蓄财宝在天上。他们与世人妥协，却失去永远的赏赐与祝福。这就称为属灵的淫乱，无论何人从事这样的活动，都要付出高昂的代价。

一六35~43 她这污秽所带来的审判，是她将被她所征作爱人的外邦列国毁灭。那些象一个不忠的爱人般离弃神，并与世人妥协的人，将被他们想结交的世人毁灭。对我们来说，这是一个严肃的警告（比较雅44~10）。

一六44~52 耶路撒冷（犹大）所行的那些令人厌恶的事，比异教的前人：赫人、亚摩利人、撒玛利亚或所多玛更甚。不正当的性欲只是所多玛的其中一样罪。所多玛的罪孽也包括粮食饱足和大享安逸（闲懒）。这实在太似是描述现今信奉基督教之国家了！费恩伯评论说：

注意作者追溯他们可憎之行为的源头时，怎样指出所多玛之罪的根源是骄傲。神曾祝福她，赐她丰富的粮食（创一三10），但她却把这些祝福用作自己的享乐，沐浴于安乐与悠闲之中。她自己的需要得着供应，就对别人的需要漠不关心；她没有社会的良心。跟着，她就行那跟她的名字分不开的、可憎和极恶的事。神看见了，就以最后一击把她带走了（创一八21）。¹⁷

一六53~58 在恩典中，神要在将来的一日复兴所多玛、撒玛利亚和耶路撒冷。第53节形容这三座城的复兴，但并非暗示已死的恶人最终得救。

一六59~63 神要与子民立定永约，犹大要因她曾离弃耶和华、转向偶像而自觉惭愧。这是耶和华与列祖所立的、无条件的祝福之约，祂要在将来应验这约。

约翰纽顿说，神的恩典远超过祂别的神迹奇事，这灿烂的荣耀要发出光芒。他这说法是对的。

十五·两只鹰的比喻（一七）

一七1~6 耶和华吩咐以西结向以色列家出谜语。内容是：有一大鹰……来到利巴嫩，将香柏树梢拧去，就是折去香柏树尽尖的嫩枝，叨到外地去。它又将以色列地的枝子（种子），栽于肥沃土壤里。枝子在那里渐渐生长，成为蔓延矮小的葡萄树。

一七7~10 后来那葡萄树……向另一只大鹰弯过根来，但却不再茁壮成长。

一七11~21 耶和华亲自为这寓言作解释。祂说，第一只鹰是巴比伦王尼布甲尼撒（12节）。他把犹大王约雅斤（尽尖的嫩枝）从耶路撒冷（利巴嫩）带往巴比伦（交通之地）和巴比伦（商贩之城）。他也把王的后裔（宗室）西底家取来，立他为犹大的傀儡王（13节）。有一个短时期，西底家这蔓延矮小的葡萄树在家乡发旺，但后来他转向埃及王（另一只大鹰），以求脱离巴比伦。西底家破坏他与尼布甲尼撒所立的约（代下三六13），就等于背弃他与神所立的约（19节）。结果，西底家被带到巴比伦，并死在那里；法老何弗拉并不能给他任何帮助（16~21节）。

一七22~24 这三节经文是弥赛亚（嫩枝）到临的应许；祂要从大卫家出来。祂将成为一棵结果子的树，能为众民提供安全的居所（23节）。那赐盼望的神必不置无望之民而不顾，却把他们的眼光导向弥赛亚。我们也应该盼望将来，并以这些真理彼此安慰。凯尔论述如下：

那香柏树，……高于其它树，是指大卫的王室，而耶和華所折下来和栽种的嫩枝，并不是弥赛亚国度或治权，……而是弥赛亚自己……。第23节所描述的以色列的高山，是锡安山，这山被视为神国度的宝座和中心，要被弥赛亚高举过于地上所有的山（赛二2等）。耶和華在那里栽种的枝子将成一棵荣美的香柏树，众鸟要在其下居住。弥赛亚在祂所建立的国度里长成一棵香柏树，地上所有的居民要在那里（从树上的果子）得粮食和（在它的树荫下）得保障。¹⁸

政治往往证明是失败的。惟有基督的再临，能为这被罪麻醉的世界带来希望。

十六·对酸葡萄之比喻的驳斥 (一八)

一八1~4 犹大人中有一句俗语，这俗语使他们把自己的罪归咎于祖先的失败：

父亲吃了酸葡萄，
儿子的牙酸倒了。

神反驳这俗语，指出每个人都需要为自己的罪负责任。

一八5~24 其后祂举出几个例子，说明祂审判的原则：

1. 人若远避罪恶，行出公义，就必定存活（5~9节）。
2. 义人所生的坏儿子……必要死亡（10~13节）。在被掳期间和在主耶稣的时代，犹太人都以亚伯拉罕是他们的祖先而自豪（路三8：约八39）。神指出，若然人的生活邪恶，纵然有义人作祖先，这对他们没有什么好处。我们也很容易倚赖别人的属灵品德。然而，列祖和敬虔之领袖的义行和圣洁生活，也必须实行在我们个人的生活中。
3. 不义之人所生的好儿子……定要存活

（14~17节），但他不义的父亲……必因自己的罪孽死亡（18节）。

4. 恶人若悔改，回头离开所作的一切罪恶，他必定存活（21~23节）。
5. 义人若转离义行而作罪孽……必……死亡（24节）。

第20节与出埃及记二十章5节之间并没有矛盾。正如出埃及记所说的，儿女一般都卷入父母的恶行之后果。而这里所说的，每个人要个别地为自己的行为负责任，也是对的。

在第20节，那惩罚是暂时的，不是永久的。这是现今的罪所导致的肉身死亡。第5至24节指出的原则，并不是针对永生而说；否则，我们必须推断说，救恩是靠着行为（5~9节），而我们的义最终也会失去。这两种说法在新约里都明明的被我们的主所反驳（例如弗二8,9；约一〇28）。

一八25~32 众民继续指责神的不公平。但祂指出，在祂并没有不公平，因为就是恶人也可以在转离罪孽之后得救，而这正是主希望他们去做的。

神赦免我们的罪，祂就把那些罪忘了（22节）。这并不表示祂的记忆力不好，而是透过基督的救赎，祂的公平审判已经得着完全的满足。对信徒来说，这案件已经了结。

十七·为犹大末后诸王而哀哭 (一九)

一九1~9 这是给犹大末后诸王的一诀哀歌。对于诸王是谁，学者们并没有一致的意见，但他们极可能是约哈斯、约雅斤和西底家。犹大是那母狮子。列国就是其它的狮子，而他们的统治者就是少壮狮子（2节）。那长大成了少壮狮子的小狮子（3节）也许就是约哈斯；他被捉住，被带到埃及地去（4节）。另一只小狮子（5节）可

能是约雅斤。犹大跟其它列国并没有不同，她是狮子中间的一头母狮子。列国的领袖是凶残而自私的，“但在你们中间却不是这样。”主期望祂的子民与别不同。他们若非如此，就必招致神的审判。

一九一〇~一四 “你的母亲”（一〇节）是犹大或耶路撒冷，是一种在血中（茂盛）的葡萄树，多结果子和满生枝子。她曾经有很贤明的君王（坚固的枝干），但她要遭受巴比伦（东风）的毁灭，其中的民则被掳到异地（旷野，一一~一三节）。西底家是第一四节说的火，被看为篡夺者和使他子民衰败的王。

以色列从前希望有一个王象列国一样。以西结在这里正为他们君主政治的最后一个剧目落幕。神希望祂的子民与世人有别，要作祂圣洁的子民，并且承认祂为君王。

十八·辩明神给以色列的处分（二〇一~三二）

1. 在埃及拜偶像（二〇一~九）

众长老来请以西结求问耶和华，耶和华却拒绝被他们求问。相反地，祂详述了他们如何一再地背叛祂。这些长老是颇为保守和传统的；他们确实来求问耶和华，但心却远离祂。偶像妨碍我们取得神给我们各种问题的答案。当神详述我们的罪、向我们彰显祂的恩典、引导我们悔改的时候，我们多半会感到烦闷，说：“这老调我们早已听过了。”“圣经说来说去都只是可以和不可以吧。”“除了审判以外，难道就没有别的信息吗？”我们没有正确地回答神的话，却停留在不冷不热的危险地步。

纵然他们在埃及地拜偶像（四~八节上），神并没有在那里惩罚他们，免得列国嘲笑他们（八下~九节）。

2. 玷污神的安息日（二〇一〇~一七）

以色列人在旷野亵渎神的安息日（一〇~一三节上）。耶和华再次抑制祂的怒气，并且

顾惜他们，不毁灭他们，免得异族的人嘲笑他们（一三下~一七节）。

3. 在旷野的反叛（二〇一八~二六）

神回想最初在旷野一代人之儿女的叛逆（一八~二一节上）；神也再次收回祂的忿怒，没有倾在他们身上（二一下~二六节）。

4. 拜偶像（二〇二七~三二）

他们在应许地上那可怖的拜偶像行为，甚至包括使他们的儿子经火，那就是把他们献上为人的祭。

十九·神应许有最后的复兴（二〇三三~四四）

二〇三三~三八 不管他们付出了多少努力，神总不让他们长远象外邦人一样……事奉木头与石头（三二节）。祂要从被掳的万民中聚集他们，使他们在祂面前接受审判，受义管束（三七节），并且从他们中间除净叛逆的人（三八节）。

二〇三九~四四 以色列民重返以色列地之后，必不再敬拜偶像，却要在圣洁中敬拜耶和华（三九~四四节）。

使徒约翰的劝勉是历久常新的：“小子们哪，你们要自守，远避偶像。”

二十·描绘即将临近的入侵（二〇四五~二一三二）

1. 树林大火的征兆（二〇四五~四九）

第45节在希伯来文圣经里，是第二十一章的开始；正如我们的大纲所显示，这是更合理的划分。第45至49节是针对南方（希伯来文是Negev，犹大的一部分）的预言；它要被树林的火（巴比伦的入侵）所毁灭。

2. 拔刀出鞘的征兆（二一1~17）

二一1~7 神以祂的刀显示祂要攻击犹大和耶路撒冷的决心。以西结的叹息为要警告众民，神那临近之审判的可怕。

二一8~17 巴比伦的刀是为杀戮而预备的（8~13节），并且止息耶和华的忿怒（14~17节）。第10节最后一句和第13节十分难解。其意思可能是：那并不是犹太快乐的时候。他们曾藐视从前各种折磨他们的武器，英文圣经新英王钦定本说是用木制造的。现在他们要尝受锋利的钢刀，而且那藐视的杖，即犹太，将要归于无有。

3. 岔路的征兆（二一18~32）

二一18~24 跟着，我们看见巴比伦王朝着以色列地进军。他来到一个岔路口：一条路通向耶路撒冷，另一条路通向拉巴（亚扪的首都）。他首先要攻击那一个城呢？他使用三种占卜法：（1）以一支箭代表耶路撒冷，一支代表拉巴；（2）求问神像；（3）察看被宰之牲畜的肝。他的决定是什么呢？先攻击耶路撒冷！

二一25~27 第25节那褻渎受死伤行恶的以色列王是西底家。他的王权被倾覆，而他要成为神子民的最后一个王，直等到那应得的弥赛亚降临，统治的权柄是属于祂的。马太亨利评论说：

在西底家以后，大卫家必不再有君王，直至基督降临，王国的统治权来到：祂就是大卫的后裔，神的应许要在祂里面得到完全的成就，而我就赐给他。祂要得到祂祖大卫的位，路一32……而有了权柄，到了时候，祂就要得到祂的领土：我就赐给他；将来有一次全面的倾覆——而不是祂得不到权柄，而且所有阻碍祂的敌对势力还要倾覆，以让位给祂，但二45；林前一五25。作者这里提及这事，是为了安慰那些害怕大卫的应许永久失落的人。神说：“不会的，那应许是确实的，因为弥赛亚的国度要持续到永远。”¹⁹

二一28~32 巴比伦王其后要来攻击亚扪人；他们要彻底被毁灭。

历史和现在的事件都证明，神正在倾覆人类的政府，直到基督降临的时候；作王管治的权柄是属基督的。

二十一·耶路撒冷被玷污的三段圣言（二二）

二二1~12 这里陈述耶路撒冷诸罪的目录——流入血（9节）（这里可能指献人为祭）和拜偶像（3,4节）；谋杀（6节）；轻慢父母，欺压寄居者、孤儿和寡妇（7节）；褻渎圣殿和干犯安息日（8节）；谗谤、拜偶像和行淫乱（9节）；不道德（10节）；奸淫、乱伦（11节）；贿赂、借钱……取利、欺压和忘记主耶和华（12节）。

二二13~22 由于以色列民犯了贪求不义之财和流入血的罪，所以他们将要被分散在列国之中（13~16节）。耶路撒冷要象炼制者手中的盆，其中的居民象无用的渣滓，将要被熔化（17~22节）。

二二23,24 耶和华吩咐以西结对以色列说，她是未得洁净之地。泰勒解释这句话对以色列的意思说：

神谕中形容这地失去了雨水的祝福。多半解经家选取七十士译本在第24节的翻译，不译作“洁净”，而译作“有雨下在……”：因此，那是“没有雨水、没有阵雨之地。”²⁰

二二25~31 在耶和华面前，社会上各阶层的人都是有罪的——统治者（25节）（和合本、英王钦定本和新英王钦定本作“先知”，七十士译本作“首领”）²¹；祭司（26节）；长官（27节）；先知（28节）；众民（29节）。一个义人都找不到，一个改革者、一个为神调解的人都找不到（30,31节）。

神并不是寻求新的方法或计划；神一直在寻找一些能站在破口前的人。即使只有一

个人也可以造成转机。

二十二 · 两个淫妇姊妹的比喻 (二三)

1. 阿荷拉 (二三1~10)

二三1~4 这是两个淫妇姊妹的比喻，就是姐姐名叫阿荷拉，和妹妹名叫阿荷利巴。阿荷拉是撒玛利亚，而阿荷利巴就是耶路撒冷。

二三5~10 阿荷拉意思是〔她有〕自己的帐棚。撒玛利亚设立了她自己的敬拜中心。神的圣殿是在耶路撒冷²²。阿荷拉行邪淫，与亚述中俊美的、骑马的少年人放纵淫行；因此，神把她交在她所爱的人手中，他们就露了她的下体，并用刀杀了她。

2. 阿荷利巴 (二三11~21)

阿荷利巴（我的帐棚在她里面）在拜偶像、行淫乱和不道德的行为上更甚。最初，她贪恋……亚述人，象以色列所作的一样（12,13节）。后来，她溺爱那用丹色画在墙上的巴比伦人的画像。她贪恋他们，打发使者……去见他们，邀请他们到来（王下一六7）。她追念幼年在埃及地所犯的罪，就加增她的淫行，把自己交给巴比伦人，做出可怕放荡的淫行。

3. 巴比伦人的入侵 (二三22~35)

结果，神将要利用阿荷利巴的巴比伦爱人来毁灭她。她所贪爱的那些可爱的少年人要以恨恶攻击她。她要在肉体的世界，就是在神以外寻找满足。现在她的罪必须被审判。第33和34节形容沮丧绝望的症状，那是我们今天在各处都可见到的。我们只有喝神的活水，才永远不渴。

4. 阿荷拉与阿荷利巴的审判 (二三36~49)

姊妹俩人都犯上相同的罪：行淫（实际的与属灵的）、谋杀、杀人以献祭（37节）；褻渎圣殿，干犯安息日（38节）；混杂偶像崇拜与神的敬拜（39节）；与外邦人

犯属灵上的奸淫（40~44节）。义人（神所拣选的民族）要因姊妹二人应得的毁灭，报应她们的淫行（45~49节）。

犹太的宗教是混乱的，即结合耶和华的敬拜和偶像崇拜与异教信仰。可悲的是，现代多半信奉基督教的国家都把圣经与犹太教、异教信仰、东方宗教、人道主义和心理学结合起来。

二十三 · 烧开之锅的比喻 (二四1~14)

在耶路撒冷开始被围攻（就近）那一日，以西结说了烧开之锅的比喻。那锅是耶路撒冷；那些肉块就是以色列民。锅快要开滚了，里面却有熔渣或铁——偶像崇拜的淫行。锅完全倒空之后，被烧热以清除其中的锈。耶和華就是这样清除祂子民拜偶像的恶行。

二十四 · 以西结妻子逝世的征兆 (二四15~27)

二四15~18 耶和華警告以西结说，他眼目所喜爱的——他的妻子——要死去。她在当天晚上就死了，但神吩咐以西结要抑制正常的反应，不可悲哀哭泣。

二四19~24 百姓问他这怪异行为的意义时，他告诉他们，他们眼里所喜爱的（圣殿）将要毁灭，他们的儿女将要被杀，但他们不可悲哀哭泣。

预言得应验的一个目的，是让世人知道，主耶和華是谁（24节）。

二四25~27 以西结不能再向犹大说预言，直到一个逃脱的人来告诉他，他们所倚靠的坚固城倾倒了。那事件记载在第三十三章21至22节。加插在中间的第二十五至三十二章，是向外邦列国，而不是向犹大所说的预言。

叁·针对七个外邦之国的预言 (二五~三二)

在这数章里，我们读到神给七个异教国家的审判。这些国家因他们在不同形式下违逆神而受审判。他们与神的子民有接触，也知道神，但却不愿意归向祂。

一·针对亚扪的预言(二五1~7)

第一个接受审判预言的国家是亚扪。由于亚扪人……欢喜神的圣所被亵渎、以色列与犹大灭亡和被巴比伦人掳掠，所以他们将要被巴比伦人(东方人)所灭。拉巴要变成骆驼场，亚扪人的地成为羊群躺卧之处。

二·针对摩押的预言(二五8~11)

第二个国家是摩押，她与西珥同样以敌意的态度对待犹大。摩押的边界要为巴比伦人大开，并且承受与亚扪相同的命运。摩押地的城邑要被摧毁，然后他们就知道神是耶和華。

三·针对以东的预言(二五12~14)

第三个国家是以东。由于以东向犹大……报仇雪恨，所以主耶和華说，以东将要知道祂是施报的神。

四·针对非利士的预言(二五15~17)

非利士人是第四个接受预言的民族。他们对犹大永怀仇恨的心，这要为他们带来耶和華的报复。

这些国家将要知道，他们若伤害神的子民，就等于伤害神：今天那些专爱攻击基督徒的人，有一天也要知道，基督徒是神所珍爱的宝贝。神的子民若堕进罪中并因而受审判，这道理就更加明显了。我们应该慎防各种幸灾乐祸或心存报复的思想。相反地，

我们应效法以西结，要为其它信徒的罪而哀哭、代求和认罪，象为自己哀哭一样。

五·针对推罗的预言(二六1~二八19)

1. 推罗的灭亡(二六)

二六1,2 神审判的第五个对象是沿海的城市推罗。关于推罗受罚的经文，从第二十六章1节直到二十八章19节。推罗这个超级商业城市听闻他的对手耶路撒冷沦陷的时候，全城的居民大大欢喜，因为心想所有生意都在他们手里了！耶路撒冷一直控制着所有陆路的贸易路线，而她一旦沦陷，推罗便可自由地与埃及和其它南部国家进行贸易来往了。

二六3~11 神使用许多国民来惩罚这个城邦。第4至6节的预言实际上已经应验了。首先有诸王之王的巴比伦王尼布甲尼撒²³，从北方领兵驱进推罗来攻击她(7~11节)。巴比伦的围攻时期很长——约由主前五八七年至五七四年。费恩伯生动地描绘这个著名城市所尝受的围攻：

堡垒、高台和盾牌都是一些很熟悉的战时设备。圆盾、龟甲盾或盾牌阵，是用来抵御火箭的。撞城锤是用来攻破城墙的。斧头，实物是刀剑，用来象征战争中的各种武器。有些人认为第10节的第一句是夸饰的说法，但那情景在实际上也并非不能发生的。由于敌人的骑兵人数众多，所以他们进城的时候，所扬起的烟尘确实能遮蔽推罗城，同时那些骑兵和战车的声音，也会震动城墙。每一条街道都被霸占，城中的民被刀剑所杀。所提及的柱子其实是一些方尖塔，而且极可能是历史家希罗多德所提到的、树立在推罗赫拉克里神庙的建筑。一根是金的，一根是翡翠的，在晚上发出灿烂的光辉，而且是献给推罗的神米勒卡特的(比较王上七15)。这些宏伟的柱子将会被侵略者所粉碎。²⁴

二六12~14 但城中的民带着家财逃到一个也称为推罗的外岛。他们安稳地在那里住了二百五十年。后来亚历山大大帝筑了一条通往那岛的堤道，方法是把原有的城拆毁，再把粗石掉进海里。亚历山大军队这个行动（主前332年）在本段里描述了。一百多年前，一个旅行者形容推罗的废墟，情景正如圣经所预言的一样：

那岛本身的长度不超过一英里。从地峡向南面伸展出去的部分大概是四分之一英里宽，而且布满岩石、凹凸不平。这地方现在已没有人居住，只是一些渔夫用作“晒网的地方”。²⁵

二六15~21 推罗沦陷的消息将要在其它国家里产生恐慌。他们所羡慕推罗城的华美将要被摧毁。但神要在活人之地显永远的荣耀，那是我们所属之国度的一部分。

推罗从此没有再重建，应验了第21节的预言。史东拿在他的著作《科学话证》里面说，整个关乎推罗预言的应验，若考虑到所有细节，并使用或然率的原则，其实只有四亿分之一的机会。²⁶

2. 哀叹推罗的挽歌（二七）

二七1~9 推罗在这里比作一艘美丽的船，她的建造华丽，材料是从世界各地运来的。推罗并不是征服世界的军事势力；推罗人都是商人。为了个人的利益，各种货物和知识都可以用来交换。这是普遍接受的概念，但在主耶稣以外，所有的美丽和知识都是虚空的。你若得着全世界，却赔上了自己的灵魂，你可以拿什么来换取你的灵魂呢？

二七10~36 第10和11节描述推罗的军队，包括从波斯、路德和弗来的士兵。推罗用各类华美的资财，进行广泛的贸易，可见于第12至27节上。然而，她的商船要被东风（巴比伦人，26下~27节）打破。其它的國家必因这城的陷落感到震撼（28~36节）。

3. 推罗君王的衰亡（二八1~19）

二八1~10 第1至6节形容推罗君王的骄傲、智慧和富裕，其后再描述他被巴比伦人所灭（7~10节）。这君王无疑是敌基督的预示。

二八11~19 第11节从推罗君王的描述转为推罗王的描述。推罗王就是赋予君王生命的精神。推罗王的美丽广为人知，但却因骄傲而被毁灭。

推罗王被形容为无所不备、智慧充足、全然美丽，曾在伊甸神的园中，佩戴各样宝石，是受膏……的嗒啷响，以及曾在神的圣山上。这一切似乎对任何伟大的统治者来说，都描写得太有威严，即使是使用夸饰法，或文学上的夸张手法，也略嫌夸大。

因此，许多研读圣经的人认为第11至19节是形容撒但，以及他从天上坠落的情况。费恩伯解释说：

以西结……似乎心想着他当日的处境，而注意力集中在推罗的统治者身上：他是众民之骄傲与邪恶的体现。但在他观察那君主的思想与行为的时候，他清楚地看出，在推罗王背后有一股推动力，迫使他与神作对。简单地说，他看见了撒但的行为与动作，因为推罗王在许多方面都可以与他匹敌。请回想马太福音十六章21至23节，彼得被主耶稣责备的事件。基督在地上工作的时候，从来没有对任何人说出这么严厉的话。但祂并不是说彼得已变成撒但；祂是要指出，驱使彼得反对祂上各各他山的动力，非鬼魔之王莫属。这里的情况似乎也相仿。有些自由派的解经家承认，以西结似乎认为推罗的精神或才智，可比之于但以理书里受托管理列国事务的天使与首领。²⁷

若骄傲完全足以毁灭一个最有能力与智慧的生命，我们这些必死的人不是更应注意，不要离开我们的主而行吗？

六· 针对西顿的预言（二八20～26）

二八20～23 神审判的第六个对象是西顿。西顿是推罗附近的一个沿海城市。神警告说，她将要遭瘟疫和刀剑之灾，但却没有说要把她永远毁灭。西顿今天仍然是黎巴嫩的一个城，但圣经上的推罗却已完全消灭了（参看二六21）。

二八24～26 这三节经文预言主耶和华在地上建立祂的国度时，以色列将要得着复兴。

七· 针对埃及的预言（二九～三二）

这审判名单里的第七个也是最后一个，就是埃及（二九～三二）。埃及的审判似是最不留情的。没有尼罗河，埃及就要死去，而我们也预期埃及人是珍惜生命的。但事实却不然，埃及是死亡之地。埃及最著名的书是《亡经》（Book of the Dead，为死人预备的书）。当地最大的纪念性建筑物是金字塔，是一些庞大的坟墓。埃及君王建细小的宫殿，但坟墓却极之庞大；他们死后被制成木乃伊，以享受他们在坟墓里的时间！埃及人面对死亡的时候一点也不惧怕，十分倔强。因此，审判要临到埃及；这国家在圣经里是世人的象征，尤其象征那些心里没有神的世人。

1. 法老及其子民的预兆（二九）

二九1～12 第1至5节把法老比作尼罗大河里的一条鳄鱼。这鳄鱼很骄傲，但却是近视的。江河中的鱼是埃及的百姓，他们全都要受神的惩罚。以色列人寻求埃及的帮助，其实就是靠在折断的芦苇上（6～9节上）。埃及受到最严厉的审判，因为她是不可信和不可靠的。我们信徒若有这性格上的弱点，就应在主的帮助下加以改正。祂是专门做性格改变之工作的。

由于法老的骄傲，埃及地要荒废……

四十年（9下～12节）。

二九13～21 其后神招聚埃及的百姓，但埃及不再是一个大国了，而以色列也不再寻求她的帮助（13～16节）。尼布甲尼撒很努力地围攻推罗，却得不到任何酬劳（因为推罗人带着财产逃到岛上的堡垒去）。因此神要给他埃及作为酬劳（17～20节）。尼布甲尼撒得到埃及作为酬劳那日，神要使以色列家的角萌芽发生（一次能力的复兴；除这里以外，并没有别处提到这事），以西结向他们宣告神的信息（21节）。

2. 哀哭埃及的败亡（三〇1～19）

三〇1～12 埃及与她的所有盟国——古实、弗和路德——都要倒在巴比伦人的刀下（1～9节）。耶和华指出巴比伦王尼布甲尼撒是毁灭这地的人（10～12节）。

三〇13～19 这里列出埃及各个主要的城市：挪弗（孟斐斯）、巴忒罗（也许是埃及南部较北的地方）、琐安（泰尼斯）、挪提庇斯、训（帕路训）、亚文（希流坡立）、比伯实（也许是布巴斯迪）、答比匿²⁸（大概是古代的达费尼，13～19节）。它们要与它们的偶像和神像一同被灭。“必不再有君王出自埃及地”（13节）。这预言实际上已经应验了。自那时起，埃及王室中并没有纯血统的继承人作王管治。法鲁克王属于一个在十九世纪早期由阿尔巴尼亚人创立的王朝。法鲁克是王朝第一个能完全掌握阿拉伯语言的人！

3. 法老的衰亡（三〇20～三一18）

三〇20～26 埃及的衰亡有两个阶段。法老在迦基米施之战（主前605年）中战败时，可以说他的一个膀臂已经打折了。当巴比伦人入侵埃及并把她征服，法老的另一个膀臂也打折了。

三一1～9 谁可与法老的威势相比呢？他就象亚述王——一棵高大的香柏树。亚述王生长繁茂，以致没有人象他那样茁壮、高

大，他是名副其实的一棵巨树，所有大国的人民都在它荫下居住。

三一10~14 但由于他心高气傲，所以神把他交给巴比伦人。

三一15~18 亚述人被扔到阴间（希伯来文是Sheol），其它列国则在旁观看（15~17节）。列国……受了安慰（16节），意思是他们看见亚述的耻辱而感到满足，因为这国从前是藐视他们的。法老在这方面好象亚述人，虽然他有很大的势力，但他同样要被送往阴府去（18节）。

4. 哀哭法老与埃及（三二）

三二1~16 法老以为自己是一只少壮狮子，但神却看他为一头大鱼，要用祂的网把他捉住，然后毁灭。巴比伦王要使埃及的骄傲归于无有，埃及地变得荒废凄凉死寂。列国为他流泪哀哭。耶和華吩咐以西结为埃及和他的群众作哀歌。

主耶稣也曾为一个充满杀人者的城流泪：他们不接受祂，不愿意来到祂翅膀的荫下。神关怀祂所创造的人，不喜欢审判他们。主啊，求你赐我们为失丧者哀哭的眼泪！

三二17~32 在17至31节，我们看见埃及所到之阴府的景况。亚述也在那里（22,23节），以拦（24,25节）、米设和土巴（26,27节）、以东（29节）和西顿人（30节）都一同在那里。埃及在世上是大国，但在阴府，她与其它国家同样受辱（28,31,32节）。以西结针对七个国家（和城邦）所说的神谕就在这里结束了。

肆·以色列的复兴及其仇敌的受罚（三三~三九）

从第三十三章至本书之末，以西结主要预言以色列的复兴和圣殿的重建。

一·以西结再次受命作守望者（三三）

三三1~9 本章把以西结比作一个守望的人。若他忠心地向众民发出警告，他们却是不听，那么他们就要为自己的灭亡负责任。若他没有尽责警戒众民，而他们败坏了，那么神就要向守望的人讨他们丧命的罪（血）。

神立以西结作以色列家守望的人。每一个信徒可能心中都会产生疑问：神要我们作谁的守望者呢？我们要向谁见证呢？我们要警戒谁呢？我们的亲人、同事、邻居、朋友吗？那是一个重大的责任。我们若不忠心地完成责任，就甚至会伤害自己的灵魂。

三三10~20 以色列民绝望地求问：“我们怎能存活呢？”今天有多少人已经失去所有的希望，正活在沮丧和绝望之中呢？耶和華给他们的答案是：要悔改！就是最坏的罪人也是有盼望的，但惟一的盼望是转离罪恶，而不是饶恕罪行。以色列民埋怨神待他们不公平，但神否认，并提醒他们说，祂必饶恕一个认罪和远离罪的恶人；同时，祂也必惩罚一个转向邪恶的义人。

三三21,22 当一个人从耶路撒冷逃到以西结那里，宣告说：“城已攻破！”（参看二四27）以西结的口就开了，不再缄默。

三三23~29 这几节显然是谈到耶路撒冷沦陷后仍留在以色列……地的人。他们质疑说，如果一个人——亚伯拉罕——也能得这地为业，他们这样一群人，不是更有权得地吗？但神所关心的是素质而不是数量。他们在那时仍然犯各种拜偶像的罪，神要在以色列地清除此等足证他们邪恶的可憎的事。他们并不是亚伯拉罕的真（属灵）后裔。表面的认信不能救他们脱离审判，因为神不喜欢人只在言语上承认祂，我们要在生活上把信心证明出来（比较雅二14）。

三三30~33 以色列民喜欢听以西结的话，但他们并没有意思去遵从！以西结的预言应验的时候，他们就会知道有一个先知曾在他们中间。

我们应怀着准备遵从神话语的心来研读，并不断检查自己的心，惟恐我们不能把所听的应用出来。对于讲道的最好反应并不是：“多么好的一篇信息。”而是：“神已经向我说话；我必须有所行动。”

二·假牧人与好牧人（三四）

三四1~6 以色列的牧人（统治者）只知牧养自己，而不顾群羊（以色列民）的死活。他们用强暴来辖制，使得着羊分散。

直至今日，许多宗教领袖还没有学会事奉群羊的功课。他们把“事奉”当作得着利益的途径。我们实在要为一些热心事奉、作群羊榜样的领袖而赞美神。

耶和華容許群羊先分散到別處，為要防止進一步的破壞（10節）。耶慈貼切地形容這處境說：

這是一幅令人心碎的圖畫，描寫以西結時代那些不盡忠的傳道者。群羊分散各處，無人牧養，又飢又渴，牧羊人卻自私地吃喝，享受奢華閑懶的生活，一點也沒想到他們的責任。他們只顧為自己尋找食物、衣服和安舒，却不花一刻鐘去為別人着想。²⁹

三四7~10 因此，神定意要把祂的羊從這些假牧人那里拯救出來。祂每時每刻都有祝福在心里，因而祂要聚集群羊，照顧個別的需要。最大的祝福是耶和華與群羊的關係，一種神與人之間的親密相交。

三四11~16 祂要作他們的牧人，要聚集他們，引導他們歸回故土……（在千禧年的時候）統治他們。傳道者慕迪細致地列出神牧養群羊的大綱如下：

請留意耶和華神為着羊的緣故說的“我

必”。

牧人与羊：—

11节 我必亲自寻找我的羊，将他们寻见。

12节 我必从那里救回他们来。

13节 我必……领出他们。

13节 我必……聚集他们。

13节 我必引导他们归回故土。

14节 我必……牧养他们。

15节 我必……使他们得以躺卧。

16节 受伤的，我必缠裹。

16节 有病的，我必医治。

有很多瘦弱的羊在神的羊栏里，却没有一只在祂的牧场。³⁰

有些人，包括某一类的传道者，指出旧约的神是一个严厉而毫无爱心的神，跟新约所介绍的神形成强烈的对比。³¹勒漂亮地把两约所启示为牧人的神结合起来：

第12节牧人寻找四散的羊的图画，明显地预示失羊的比喻（路一五4及下），而我们的主无疑是基于以西结书这段经文来说比喻的。这里不能再清楚地说明了旧约里的神那温柔、慈爱的本质。而对于那些想把以色列的神耶和華，從我們主耶穌基督的父神划分出来的人来说，这是一个致命的打击。而且，这也不是谈及温柔牧者的唯一经文（比较诗七八52及下；七九13；八〇1；赛四〇11；四九9及下；耶三一10）。³²

三四17~24 主耶和華也要把祂的真羊，從自私而殘酷的假牧人那里拯救回来。第23节与24节的“我的仆人大卫”是指主耶稣，祂是大卫的后裔。一位希伯来裔基督徒巴伦解释说：

即使是犹太人，也认为这些经文里的“大卫”是指弥赛亚——大卫伟大的后裔，所有大卫家的应许都集中于祂。因此，金慈在评论以西结书三十四章23节时说：“我的仆人大卫——那

就是在救恩时代要从他的种子发芽生长的弥赛亚”；而在第三十七章24节，他观察到：“弥赛亚君王——祂的名字将要称为大卫，因为祂要出于大卫的后裔。”差不多所有犹太解经家都有这种见解。³³

三四25~31 这里形容将来基督作王时，神的羊群的安稳与繁盛。在一个平安的约（25节）之下，必有福如甘霖而降（26节），还有有名的植物（29节）赐下。

理想的政府形式是以基督为王的一个仁慈、独立的君主政体。

三·以东的厄运（三五）

三五1~7 西珥山是以东。耶和华在这里谴责以东，因为她对犹太人永怀仇恨，耶路撒冷沦陷时她大大欢乐，她残酷地对待逃亡者，还企图夺取以色列地。以东想要祝福，但却不想要主。离开了主耶稣，我们就得不到祝福，这在今天仍是真确的道理。以东必至永久荒凉，所有的贸易断绝（7节）。

三五8~15 以东对犹太人口出恶言，待他们如敌人。但耶和华仍与祂的子民同站。他们是在受处分，而没有被弃绝。以东并没有看到两者的分别。

以东怎样因以色列荒凉而喜乐，全地也要怎样因以东被毁而欢乐。

信徒看见真道的仇敌衰败而暗暗的高兴时，神是不悦的。真正的爱是当别人受伤害时，并不会有一丝的快乐或满意，无论那人是朋友还是敌人。

四·以色列地与以色列民的复兴（三六）

本章被称为“以西结的福音”，主要是由于第25至30节的内容。

三六1~7 夺取以色列地和嘲笑神子民

的外邦人，尤其是以东，将要受到耶和华的惩罚。

三六8~15 以色列的城邑和乡村必有人居住，土地比从前更肥沃富饶，其它外邦人因而不能再嘲弄以色列。

三六16~21 不但以色列地得到复兴，以色列民也重返故土。他们被掳的原因是流人血和拜偶像；他们到了所去的列国，也使神的圣名被亵渎。

三六22,23 保罗在罗马书二章24节控诉犹太人与外邦人和律法的关系，有表里不一致的情况；当时他引述了第三十六章22节。神为了维护自己的圣名，而不是为了以色列人的缘故，使以色列人重返故土。

三六24~29上 第24至29节描述以色列人属灵的重生。神要洁净他们，赐给他们一个新心和新灵（新生），救他们脱离一切的污秽。凯尔评论这段重要的经文说：

相当于称义的洁净罪污，不能与成圣混淆起来……，随后就是圣灵的更新，圣灵把旧的石心除掉，再放进新的肉心，以致人能够遵行神的诫命，在新的生命里行事。³⁴

我们的主因为尼哥底母对重生的无知而感到惊讶；尼哥底母作为以色列的一位教师，以西结书这段经文，肯定是祂期望他所认识的（约三10）。

三六29下,30 五谷和果子的产量增加，他们不再受饥荒之苦。耶和华要这样做，不是因为他们配得，而是祂要维护祂自己的圣名。

三六31~38 四围的外邦人要知道，神已经使以色列地重新有人居住，重新有植物的栽种。以色列家的人数将如耶路撒冷在守节期作献祭时的羊群那样多。犹太人从巴比伦返回以色列的时候，这些预言已有部分应验，但完全的应验，有待基督将来的作王统

治。

现代的以色列在一九四八年重新立国。甚至现今犹太人仍在疑惑中慢慢地流回以色列地。主不久必定再来。

五· 枯骨复生的异象（三七1~14）

三七1~8 在第1至2节的异象里，以西结看见以色列和犹大一个平原上的枯干的骸骨。神吩咐他向那些骸骨发预言，说他们必然复活。耶慈把这异象应用在我们今天的生活中，指出我们对气息的需要：

以不可思议的、真实的和戏剧性的力量，先知说出那令人振奋的消息：他说以色列可有存活的希望。一次复兴是有可能的！即使是没有筋、没有血、没有肉的枯骨，也可以复活。神圣灵的降临为人带来生命。在今天这个充满枯骨的世界里，我们仍然需要这样振奋人心的真理。我们需要圣灵带着祂苏醒人心的能力同来，使真正的复兴席卷全地。（也比较创二7：启一一11。）³⁵

他第一次传达神的话语时，骸骨上有筋、也长了肉，又有皮了。

三七9~14 第二次他向风或气息发预言的时候，气息也就进入骸骨。这是描画以色列全国的复兴（11~14节），先是属灵上已死去之国民的复兴，其后是他们的重生。

我们应留意这情况跟我们重生的相同之处。重生必须有耶和華的话（4节）和神的灵（气息）（9节）。

六· 以色列与犹大再次合一（三七15~28）

三七15~23 神其后命以西结取两根木杖，一根代表犹大，另一根代表以色列（约瑟或以法莲）。以西结把两根木杖接连在一起，它们就成为一根了。这是指那自从耶罗波安时期分裂的二国，将再次合一。有一王（弥赛亚）要作他们的王，他们就得到拯

救、洁净和复兴。

三七24~28 大卫（这里指主耶稣）将要作王，众民要从心里服从祂。神与他们立平安的永约，又在他们中间设立圣殿。这仍是将来的事。

本章和下一章预言以色列将来之仇敌的灭亡。歌革是这敌对的首领，玛各就是他的地。研究圣经的人对于歌革的身分没有一致的意见。明显地，这里所描述之事件的日期，是在以色列人返回故土之后，但却在千禧年之前。然而，启示录二十章8节所描述的歌革和玛各，则属千禧年之后的时期。

七· 以色列将来之仇敌的灭亡（三八~三九）

三八1~16 神要诱使歌革和他的盟国集合他们的军队（1~6节）。圣经指出歌革是罗施³⁶、米设和土巴的王，而有些学者认为这些古代名字就等于现今的俄罗斯、莫斯科和杜布斯克。这推测很有意思，但却是未得到证实的。他们会向着以色列地的方向南移。犹太人要安稳地住在无城墙的乡村里。即使在千万年前，神已经知道仇敌的诡计。祂已经计划要拯救祂的子民，那是众信徒一个极大的安慰。

三八17~23 其后，歌革的势力会集结到这地上。但他们会遇到神的愤恨和烈怒。以色列地会有强烈的大地震；歌革的人因瘟疫、流血、暴雨、大雹、火和硫磺而惊怕（17~23节）。

三九1~6 歌革的军队要在以色列的山上受到全然的毁灭。第3节提到弓和箭，不一定指将来的军队恢复使用原始的兵器，但也未必没有这个可能。有人也许会问：将来的国家怎会这样做呢？一个可能的解释是：多年来，不同的军事强国不断发明一些能完全摧毁任何机械武器，如坦克、飞机等的军备。若这些军备已被全面广泛地使用，在战

争中恢复使用马匹和非机械性的武器，就变得有需要了。

另一方面，高达认为希伯来字的灵活性足以包括现代复杂的武器。因此，弓箭可能指发射的装置和导弹。第三十八章4节的“马匹”（字面义是“跳跃者”）可能是自动的交通工具，如坦克或直升机。第三十九章9至10节说的武器不一定是木制的。许多人相信，这字可以解作军事设备如燃油和火箭推进器。³⁷

三九7,8 耶和華在那日要為祂的聖名作辯。

三九9,10 歌革的武器（器械）散布在山間，可作燃料，供七年之用。他們毋須從田野撿柴，也毋須從樹林伐木，作營火之用，似乎支持那大量被遺棄的武器是用木製成的看法。

三九11~16 尸体要埋葬在死海以东的哈们歌革（即歌革的多数或群众）谷。这工作要七个月才能完成。

三九17~20 马匹和坐车的人的尸体，可作飞鸟和野兽的大餐。

三九21~24 在那日，列国人要知道，以色列人被掳，并非由于神不能防止这事发生，而是因为他们的污秽和罪过。

三九25~29 以色列将要完全地复兴。他们必忘记他们的羞辱，并承认耶和華是他们的神，祂要在以色列全家身上浇灌祂的灵。

伍·千禧年的景象（四〇~四八）

一·位于耶路撒冷的千禧年圣殿（四〇~四二）

本章及其后两章描述圣殿的细节，而这圣殿将要在耶路撒冷建立起来。其中许多描

述公认是很难明白的，但大致的轮廓也可看见。陈宏博写道：

一些不赞成字义法的解经家认为，这预言象征基督教会。然而，以西结书里这个主要的预言，包含详细的描述，说明了千禧年圣殿的规格和尺寸，其详尽足以使我们把它描画出来，就象我们描画所罗门昔日的圣殿一样。事实上，格迪拿在艾理国的《圣经全书注释》已画出了千禧年圣殿的规划图——虽然一直否定那是有可能的。这促使麦根连评论说：“要是没有一个没有灵感的解经家也能看明这建筑的设计图，将来负责建筑的人必定能在神的引导下把圣殿建立起来。”³⁸

1. 着手拿量尺的人（四〇1~4）

在开始的几节经文里，以西结看见耶路撒冷城和千禧年圣殿的异象。耶路撒冷攻破后第十四年，以西结被带到以色列地，安置在至高的山上，接受异象。有一个颜色如铜的人向他展示耶路撒冷城和千禧年圣殿的异象。他吩咐先知把一切所见的放在心上，并要告诉以色列家。先知在其后几章里也就这样做了。

2. 外院的东门（四〇5~16）

由于圣殿是自东向西伸展的，所以入口自然位于东门，而圣殿在建筑上的描述也就从这门开始。首先，圣殿四围的墙被量度（5节）。跟着，经文描述这外院朝东的门（6~16节）。

3. 外院（四〇17~19）

贴着外院的铺石地（那可能是马赛克，正如代下七3和斯一6的记载），有屋子三十间。

4. 外院的另外两个门（四〇20~27）

朝北的门象东门一样，有廊子和雕刻的棕树。朝南的门又照先前有一样的尺寸和结构。圣殿并没有朝西的门。

5. 内院的三个门（四〇28~37）

内院也有三个门：南门（28~31节）；朝东的第二个门（32~34节）；和北门（35~37节）。

6. 献祭的设备（四〇38~43）

在朝北的门口，门廊处有桌子……八张供宰杀祭牲之用。同时，有用凿过的石头制成的……四张桌子，可用来献燔祭牲。供宰杀祭牲用的器皿，和钉在廊内四围的钩子都放在那里。

7. 祭司的屋子（四〇44~47）

有屋子为歌唱的人而设，一间朝南，一间朝北。朝南的屋子是给看守圣殿的祭司；朝北的屋子是给看守祭坛的祭司（撒督的子孙）。

8. 圣殿的门廊（四〇48,49）

圣殿的门廊或前廊似乎跟所罗门圣殿的门廊一样。那些柱子叫我们想起所罗门圣殿里，两根称为雅斤和波阿斯的柱子（王上七21）。

第四十章主要形容圣殿周围的地方；第四十一章描述圣殿本身。

第四十至四十三章详细的尺寸提醒我们，在一切的事奉上，我们必须根据神所定的规格来建造（参看出二五40）。除非这是一幢实在的建筑物，否则那精确的量度尺寸就变得没有意义了。一个比喻或预表很少会在建筑上安排得那么精确。此外，若然这几部分只是象征性的，则到目前为止仍没有人给它提供一个叫人满意的解释。

9. 圣所与至圣所（四一1~4）

圣所的尺寸跟所罗门圣殿里的圣所相同，也是旷野会幕的两倍。那颜色如铜的人带以西结进入圣殿，但他却独自进入至圣所。这使我们想起进入古代圣殿和会幕的限制（参看来九8,12；一〇19）。古代圣殿那两重的划分，显然在千禧年圣殿里沿用。

10. 旁屋（四一5~11）

圣殿将会十分宏伟和宽敞：它有三层，每层有三十间……旁屋。这些围殿的旁屋是越高越宽的，大概就象楼梯的设计一样，越来越深入主要的结构（7节）。

11. 圣殿西面的房子（四一12）

圣殿综合楼的西端是一座独立的建筑物，尺寸是宽七十肘，长九十肘。经文并没有说明这房子的用途。

12. 圣殿的量度尺寸（四一13~15上）

引导以西结往圣殿的人，量度圣殿的尺寸是，长一百肘，宽一百肘。

13. 圣殿的内部装修与摆设（四一15下~26）

圣殿内部两旁有院廊、门槛和成斜角的窗框（严紧的窗根）。

殿内的装饰有嚙啮啲和棕榈树，相隔排列在殿内周围。象征神之圣洁的嚙啮啲（参看创三），有狮子脸向着一棵棕榈树，有人脸向着另一棵棕榈树。在圣经里，棕榈树象征着胜利与公义。

用木头做的坛，带引以西结的人称其为“耶和華面前的桌子”。

圣殿的门各有两扇，每扇分两扇，门扇上也雕刻着嚙啮啲和棕榈树。

在外头的门廊，盖有木制的槛作遮篷。

这里没有提到幕幔、约柜或大祭司。幕幔已在各各他山上裂为两半了。约柜所象征的已在基督里得到应验。而基督就是圣殿里的大祭司。

14. 祭司的圣屋（四二1~14）

圣殿的北部和南部有祭司的屋子。他们要在那里吃至圣的祭物，和摆放供职的圣衣。

15. 外院的量度尺寸（四二15~20）

外院的量度尺寸是四边各长五百竿（或肘）。第20节所指出的圣与俗，跟我们今天的理解相仿。那是敬拜与日常生活之俗务的

分别。

二·千禧年的敬拜（四三～四四）

四三1～5 在以西结书较早的部分（一一23），我们看见神荣耀的云彩很不愿意地离开了耶路撒冷的圣殿。但以色列神的荣光将要在主耶稣来作王的时候，与祂一同返回圣殿。

四三6～9 祂要住在以色列人中间，直到永远；他们不再在圣殿附近，行属灵의 邪淫（拜偶像），和相关的可憎的事。

四三10～12 以色列家若能因自己的一切罪孽而惭愧，他们就会看见新圣殿的尺寸、规模、样式。只要他们肯悔改，神就必赐给他们新的盼望。（若有人悔改，我们也应作出这样的反应。）以西结要告诉众民，圣殿所在之山顶的四围全界，要称为至圣。

若能真正看见耶和华的荣耀，我们就会因自己的罪孽感到愧疚（10节）：

只有这个融化彼得的眼神，
只有这个司提反所看见的面孔，
只有这个与马利亚同哭的心，
能把他从偶像那里吸引过来。

～佚名

四三13～17 跟着提供的是祭坛的尺寸，而祭坛显然是有台阶的平台。供台是祭坛的表面，火要烧在其上。供台的四拐角上都有角。这祭坛比较特别的地方在于它有阶梯：这在先前的圣殿里是禁止的。这祭坛很高，所以必须有台阶引往坛顶。

四三18～27 然后谈到用血祝圣祭坛的礼仪。这礼仪需时七日，而它在以色列礼拜的重要性可见于以下几段旧约经文：出二九37；利八11,15,19,33；王上八62～65；代下七4～10。在这些礼仪之后，到了第八日，正常的献祭就开始了。

本章结束的时候，作者说了一句鼓励的话：神不但接受众民的献祭，而且，“我必

悦纳你们”，这是主耶和華说的。

必须留意，那时的祭司将要是撒督的子孙（19节）。他们得这荣誉，大概是由于撒督曾坚定地尽忠于大卫和所罗门。

四四1～3 外院朝东的门必须长期关闭，因为耶和華一旦返回圣殿，就不再离开。只有王能坐在东门的前廊，在那里吃祭肉。有些人认为那王是弥赛亚，另一些人却认为他是大卫的一个后裔，他要在君王基督之下作副摄政者。然而，格连特指出他不可能是弥赛亚，因为他有儿子（四六16），而且他要为自己献赎罪祭（四五22）。³⁹

四四4～9 当耶和華带以西结来到殿前，他看见耶和華的荣光充满圣殿，就满心敬畏地俯伏在地。第4节应使人产生一种聚集敬拜的热望。那里指出，耶和華的荣光是那么显然，使敬拜者俯伏拜倒在祂面前。

耶和華指示以西结用心留意一切有关圣殿及其出入之处的新法则（5节），并命祂警告众民，叫他们不要再使用任何外邦人在圣殿里事奉（6～9节）。

四四10～16 自此以后，卑微的工作要分配给利未人：他们曾一度堕进偶像崇拜的罪里。只有撒督的子孙能供祭司之职，亲近神和事奉神。撒督的子孙在大卫时期，就是在艰难的时候，仍保持忠心（撒下一五24；王上一32等；二26,27,35）。利未人不能再担当祭司的职务，可能是由于以利家的咒诅，也可能由于他们在列王时代的不忠。从这一切事情，我们晓得罪往往带来痛苦的后果，而忠心的人必得赏赐。

四四17～19 祭司必须穿细麻衣，而不是毛衣。“免得因圣衣使民成圣”（19下）这说法是指礼仪上的圣洁，只供圣所里的事奉，而不包括祭司日常的职务（出二九37；三〇29；利六18,27；该二10～12）。

四四20～22 经文也谈及有关祭司之剪发、禁酒和婚姻的条例。

四四23,24 撒督的子孙也要当教师和士师，使神的子民能分辨……圣与俗，以及洁净与不洁净。

四四25~27 他们若要接触死尸的话，事后也要进行某些洁净的礼仪。

四四28~31 他们靠那些奉献给耶和華的食物养生。耶和華希望作他们的产业，而他们在世上将一无所有。这对于今天的神仆也是真确的：祂希望我们在祂里面能得到完全的满足，因而自由地事奉，不受世上的挂虑所拦阻。象保罗一样，我们可以学习在任何景况都知足（腓四11），不过我们必须学习，因为那并非每个人都能自然地做到的。一个破碎的人能说：“除你以外，在地上我也没有所爱慕的……神是我心里的力量，又是我的福分，直到永远。”（诗七三25,26）

三·千禧年的管理（四五~四六）

四五1 在以色列地中间，有一片土地要分别出来，作为耶和華的圣地（圣供地）。这地长二万五千肘，宽一万肘。

四五2~5 这地要分为两部分。上半部包含圣所，也是归祭司的；下半部归利未人。

四五6 在那成正方的土地下面，是第三部分，属以色列百姓之地，其中包括耶路撒冷城。

四五7,8 这正方土地以东和以西的所有土地，直至全地的边界，要归王为业。

四五9~12 以色列的诸王要施行公平和公义（9节），使用公道的天平和量度器。

四五13~17 这几节经文指出，所有的以色列地的民都要把田产的一部分献给以色列中的王，好作各项献祭和节期之用。

四五18~20 在正月初一日，圣所要被

洁净，而在初七日，众民要为误犯的罪和在愚蒙中所犯的罪洁净自己。

四五21~25 正月十四日要守逾越节，七月十五日守住棚节。

这里没有提到五旬节、吹角节和赎罪日。

按这些礼仪和圣日看来，我们该多么感激基督一次而永久地为我们完成的代赎工作！

附篇

千禧年的献祭

在以西结书四十三章20和26节，四十五章15和17节，有些在千禧年所献的祭，特别指明是为了赎罪。这情况怎能与以下两段经文配合呢？（1）希伯来书十章12节：“但基督献了一次永远的赎罪祭，就在神的右边坐下了。”（2）希伯来书十章18节：“这些罪过既已赦免，就不用再为罪献祭了。”

在旧约里，“赎罪”（字面义是遮盖）一词从来没有除罪的意思。希伯来书十章4节提醒我们：“公牛和山羊的血，断不能除罪。”相反地，那些献祭是叫人每年想起罪来（来一〇3）。那么赎罪是什么意思呢？意思是献祭能达到外表的、礼仪上的洁净。献祭是在仪式上为众民涤罪，使他们能进入圣殿，敬拜神，与神相交。献祭甚至能为死物，如祭坛赎罪（出二九37），而对死物是不会有免罪的想法的。为祭坛赎罪的意思，是为它进行礼仪上的洁净，使它合适用作事奉神之用。

至于为无意中所犯的罪而赎罪（利四20），意思只是把礼仪上的污秽除去，以致那人可以近前来敬拜神。

在今天，赎罪一词已取得更广更深的意义。例如，它可用来形容基督完全的救赎工作，我们的罪借此得以除掉，而我们可以与神和好。但在圣经里，赎罪一词从来没有这个意思。（在罗五11，英王钦定本的“赎

罪”应译作“和好”⁴⁰，正如在新英王钦定本和别的译本一样。）

以色列历史中的献祭是展望基督那完全和完美的祭。千禧年的献祭是纪念祂在各各他山上的工作。那些是以色列人的纪念仪式，正如我们的圣餐一样。

希伯来书的经文并不排除将来会有任何献祭的礼仪，但却坚持将来的献祭，不会比过去更有效地除罪。

——

四六1~8 本段述说王怎样站在内院朝东的门……敬拜，那时他是为安息日和月朔把他的祭物带来（6节）。他不能进入内院。众民要站在王后面，当祭司献祭的时候敬拜神。

在千禧年里，以色列人会在献祭上看见基督，那是从前在整体以色列民中没有发生过的事。

四六9,10 众民离开外院的时候，不可从所入的门而出，必须从对门而出。他们要跟从王的行动。

四六11~18 第11至12节描述王所献的甘心祭；第13至15节是每日所献的祭。关于王之产业的条例，能防止他永久失去产业，也防止他不公正地为自己加添产业。

四六19~24 圣殿有供祭司和众民使用的煮肉的房子。

四·千禧年的土地（四七~四八）

1. 众水的医治（四七1~12）

以西结在异象里看见一条河，从圣殿的门流出来，经过祭坛，通过东门南面的墙，往下流进死海。海的众水都必得医治，产鱼甚多。耶慈写道：

生命泉是旧约所喜用的象征。旷野地方需要有水使生物存活。以西结所见的河从圣殿流出来，向着亚拉巴不毛之地流去。水渐成大河，给河水流经的地方

带来生命、健康和丰富的收成。那是当地所需要的惟一治疗方法。耶稣使用这象征为依据，给井旁的妇人讲道。（也比较诗一3；四六4；珥三18；亚一四8；约四7~15；七38；启二二1,2。）⁴¹

这河（那将会是在地理上实际存在的河）是祝福——广布但却不完全（11节）的祝福——一个显著的象征，它要在基督作王的千禧年期间流出来。神要住在圣殿里，因此一条不断扩大的祝福之河要流往别的地方。今天，神确实住在我们身体里（林前六19），因此，一条祝福之河应从我们里面流出来，惠及我们身边的人（约七37,38）。

“一个人若被圣灵充满，而他的生命能接触别人的生命，则神所欣见的事就可以发生了。”要成为别人的祝福！这岂不是神给我们的一项挑战吗？

河水流经之地都要得着生命——那是一幅生动的图画，把圣灵赐生命的工作描绘出来了。

2. 土地的边界（四七13~23）

四七13~20 跟着要记述的是将来的疆界和土地划分。这里先描述地的境界。

以西结说约但河是地的边界（18节），那是不会错的；他当然知道以色列地向东伸展至幼发拉底河（创一五18）。这里他可能谈到巴勒斯坦地的初步占领。也可能他正指出约但河只是东面边界的一部分，这边界仍要向东北以北伸展，直至远及幼发拉底河。第二个解释的支持者较少，但由于在以西结极之详尽的描述里完全没有提到幼发拉底河，所以这观点也值得考虑。

四七21~23 土地将会按着以色列各支派，拈阄分配，就是寄居的外人也分得他们的地业。

3. 土地的划分（四八）

四八1~7 土地似乎是横向地划分为一段一段，从地中海划至东面的疆界。最北面

的一段土地归但支派所有（1节）。挨次是归亚设的土地（2节），归拿弗他利的土地（3节），归玛拿西的土地（4节），归以法莲的土地（5节），归流便的土地（6节），以及归犹大的土地（7节）。

四八8~22 犹大以南是已经分配给王的部分，包括了圣所和耶路撒冷城。这“圣供地”是一个成正方形的大区域，与死海北部接壤。它分成三个横切的地带，最北部属于祭司，有千禧年的圣殿在其中央。中间的地带属于利未人，而南部地带属于平民，有耶路撒冷在其中央。这地区以东和以西余下的部分属于王。

四八23~27 这圣区以南是归便雅悯（23节）、西缅（24节）、以萨迦（25节）、西布伦（26节）和迦得（27节）的地区。

四八28~35 新耶路撒冷城有十二个门，每一面三个门，分别以以色列的十二个支派命名。这城的名字要称为耶和華沙瑪（Jehovah Shammah）——耶和華的所在。

这名字叫我们记得常存在神心里的是什么事情：神极爱祂所创造的人，以致常常计划使他们与祂自己亲近。祂不断寻求、询问：“你们在哪里？”并呼吁人要悔改，要有信心。祂甚至以神子的身分降生世上，为我们而死。祂的愿望将要实现：人类将要靠近祂的心。即使现在，我们也可以与祂一起寻找失丧的人，只要我们活在地上而心却与祂亲近。这是神对我们的要求。

结束以西结书注释的时候，且引述希伯来裔基督徒旧约学者费恩伯给以西结书的摘要：

这卷无可比拟的先知书以看见神荣耀的异象开始，而以描述耶和華在耶路撒冷城的荣耀结束。象约翰在启示录一样，以西结结束时，提到神以其圣洁和荣耀与人同住。除此以外，我们没

有更大的历史目标，和神与人相交的目标。⁴²

评注

¹（简介）例如颜齐（Gleason Archer）的回答，*A Survey of Old Testament Introduction, under “Ezekiel”*。

²（简介）泰勒（John B. Taylor），*Ezekiel: An Introduction and Commentary, Tyndale Old Testament Commentaries*, 页14~16。

³（简介）伯恩斯（Albert Barnes），*The Bible Commentary, Proverbs-Ezekiel*, 页302。

⁴（一4~28上）这四个画面，在传统上与福音书中主耶稣的四个画像相提并论：马太福音——狮子（基督是王）；马可福音——牛（基督是仆人）；路加福音——人（基督是完美的人）；约翰福音——鹰（基督是神的儿子）。参看《活石新约圣经注释》福音书简介，页11。

⁵（一4~28上）新英王钦定本（NKJV）沿用马所拉版本，作“我来”。新司可福研经版圣经解释这版本上的问题说：“明显地，为耶路撒冷的罪而来灭城的并不是以西结，而是耶和華自己。基于上下文的要求，加上大约六个抄本、狄奥多田译本和武加大译本，这里最好取‘他来灭城’的异文。一个有可能的，也许是更可取的翻译，是把有争议的字里最后一个字母看成‘耶和華’的简化写法，因而经文读作‘耶和華来灭城’”。*The New Scofield Study Bible, (NKJV)*，页995。

⁶（一28下~二7）新修订标准本（NRSV）把“人子”改写成“凡人”，以避免“儿子”和“男人”这些以男性为导向的用字。这样做就使本书的用字，与但以理书和主耶稣在用字上的关系变得模糊了。

⁷（一28下~二7）泰勒（Taylor），*Ezekiel*, 页60。

- ⁸ (一28下~二7) 同上。
- ⁹ (三12~15) 耶慈 (Kyle M. Yates), *Preaching from the Prophets*, 页181。
- ¹⁰ (九4) 费恩伯 (Charles Lee Feinberg), *The Prophecy of Ezekiel: The Glory of the Lord*, 页56。
- ¹¹ (九4) 同上。
- ¹² (一一16~21) 耶慈 (Yates), *Prophets*, 页182。
- ¹³ (一一22~25) 威廉斯 (George Williams), *The Student's Commentary on the Holy Scriptures*, 页579。
- ¹⁴ (一三1~3) 凌德理 (Denis Lane), *The Cloud and the Silver Lining*, 页53~62。
- ¹⁵ (一三8~16) 戴维信 (A. B. Davidson), *The Book of the Prophet Ezekiel*, 页88。
- ¹⁶ (一三8~16) 我们的主用一个相类似 (但更坏!) 的名字称呼法利赛人: “粉饰的坟墓” (太二三27)。
- ¹⁷ (一六44~52) 费恩伯 (Feinberg), *Ezekiel*, 页91。
- ¹⁸ (一七22~24) 凯尔 (Carl F. Keil), *Ezekiel, Biblical Commentary on the Old Testament*, XXI:244,245。
- ¹⁹ (二一25~27) 马太亨利 (Matthew Henry), *Ezekiel, Matthew Henry's Commentary on the Whole Bible*, IV:878, 879。
- ²⁰ (二二23,24) 泰勒 (Taylor), *Ezekiel*, 页168,169。
- ²¹ (二二25~31) 同上, 页169。这个希腊文的古译本有时候保留了希伯来文原来的版本, 跟传统的希伯来文版本 (马所拉) 有所不同。新英王钦定本 (NKJV) 在24和25节的脚注提供两个例子, 也提供其它古代异文的版本。
- ²² (二三5~10) 一个与耶路撒冷遥遥相对的、模仿的敬拜中心一直存在。在约翰福音四章20节, 那撒玛利亚妇人似乎正为着她与主耶稣在宗派上的差异而辩护。
- ²³ (二六3~11) 尼布甲尼撒得到这称号, 因为他曾强迫许多别国的君王臣服于他的统治。
- ²⁴ (二六3~11) 费恩伯 (Feinberg), *Ezekiel*, 页149。
- ²⁵ (二六12~14) 谭姆生 (W. M. Thomson), *The Land and the Book*, 页155。
- ²⁶ (二六15~21) 史东拿 (Peter Stoner), *Science Speaks*, 页76。
- ²⁷ (二八11~19) 费恩伯 (Feinberg), *Ezekiel*, 页161,162。
- ²⁸ (三〇13~19) 这是一个著名的边城: 省长基大利被刺杀后, 耶利米曾被带往这地 (耶四三7; 比较四四1)。
- ²⁹ (三四1~6) 耶慈 (Yates), *Preaching*, 页183。
- ³⁰ (三四11~16) 慕迪 (D. L. Moody), *Notes from My Bible*, 页90。
- ³¹ (三四11~16) 美国华盛顿一个自由派的新教“主教”, 在一九五〇年代曾褻渎旧约的神为一个“欺凌弱小者”。
- ³² (三四11~16) 泰勒 (Taylor), *Ezekiel*, 页220,221。
- ³³ (三四17~24) 巴伦 (David Baron), *The Shepherd of Israel*, 页8,9。
- ³⁴ (三六24~29上) 凯尔 (Keil), *Ezekiel*, 页110。
- ³⁵ (三七1~8) 耶慈 (Yates), *Preaching*, 页184。
- ³⁶ (三八1~16) 英王钦定本 (KJV) 根据拉丁文的武加大译本 (Vulgate) 和《赫尔根》, 把希伯来文的Rosh译成修饰“王”的形容词, 意思是“主要的”, 而这译法是不准确的。令人惊讶的是, 新国际译本 (NIV) 竟保持这译法, 原因也许是恐怕人会从Rosh一字看出Russia (俄罗斯) 来。然而, 看Rosh (罗施) 为一个名字, 并非就能解决这是指那一个地方的问题。它可能指俄罗斯, 但也可能不是。多半历史学家和地理学者, 都认为米设和土巴是现今的土耳其其中

部。

³⁷ (三九1~6) 高达 (S. Maxwell Coder) , That Bow and Arrow War, Moody Monthly, April 1974, 页37。

³⁸ (四〇: 简介) 陈宏博 (Paul Lee Tan) ,The Interpretation of Prophecy, 页161。

³⁹ (四四1~3) 格连特 (F. W. Grant) , Ezekiel, in The Numerical Bible, IV:273。

⁴⁰ (附篇) 在一六一一年, atonement (赎罪) 是at-one-ment, 意思是“和好”(reconciliation)。因此, 用atonement来翻译, 在当时来说是正确的, 但我们的语言自十七世纪直到现在, 已经有了很大的改变。

⁴¹ (四七1~12) 耶慈 (Yates) , Preaching, 页184。

⁴² (四八28~35) 费恩伯 (Feinberg) , Ezekiel, 页239。

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司

Living Stone Publishers Ltd. 活石出版有限公司